

دراسات
أدبية

سيكولوجية الإبداع
في
الفن والأدب

بِقَامِ
يوسف ميخائيل أسعد



الهيئة العامة للكتاب

١٩٨٦

الإخراج الفني : داجدة البينا

المراجعة والإشراف الفني : عفاف توفيق

مقدمة

تباين علماء النفس والمفكرون والفلاسفة فى تفسير العبقريه التي تنبى فى الأعمال الفنية والأدبية وفى مخترعات المخترعين ومكتشفات المكتشفين من العلماء . فنجد أن البعض قد انتحوا منحى ميتافيزيقيا ، فقالوا بأن العبقرى شخص ملبوس بالجن أو مشمول بالعناية الالهية . فهو يصدر فى عبقريته عن اعتمال قوى خارجية روحانية تستخدمه كأداة تعبر من خلالها عن قواها الخارقة . وذهب البعض الآخر من المفسرين للعبقرية الى أن ظاهرة العبقرية تدل على شذوذ نفسى ولكنه شذوذ الى أعلى وليس شذوذا الى أسفل . فالعبقري شخص غير سوى ، انه مجنون . ولكن جنونه لا يدفع به الى الانحطاط ، بل يدفع به الى الابداع والتفوق على العسادين من الناس . وذهب فريق ثالث من المفسرين الى القول بالوراثة . فالعبقرية وراثه نادرة لا تتأتى الا لقله من الناس . وثمة أخيرا من قالوا بالاجتهاد والاتقان . فبعد أن يتقن المرء فرعا ما من فروع العلم ، فانه يبدأ بعد ذلك فى اظهار العبقرية فى ذلك الفرع .

والواقع أن هذه التفسيرات جميعا فيها شئ من الصحة . ونحن بدورنا نقدم تفسيرين لعبقرية الفنان والأديب هما التفسير بالتفاعل الخبرى ، ثم التفسير بالتلاقح الخبرى . ولعلنا نكون بهذا قد قدمنا اضافة جديدة فى هذا المضمار . ونحن نعتز مسبقا بأن النظريتين اللتين تقدمهما هنا هما نظريتان فلسفيتان . بيد أن هذا لا يفض من قيمة ما تقدمه . ذلك أن الفلسفة تسبق العلم . وعندما يعجز العلم عن التفسير ، فان الفلسفة تتقدم الصفوف وتقول كلمتها وتظل تلك الكلمة هى الفيصل فى الموضوع الى أن يقرر العلم زيفها بالبراهين أو اذا هو قدم تفسيراً علمياً محسوساً للظاهرة .

وإذا تصفح القارئ فهرس الكتاب ، فإنه يجده متضمنا خمسة عشر فصلا تتضمن ثلاثة وسبعين موضوعا . ولقد بدأنا بالتعريف بمعنى كل من الفن والأدب ، ثم عرضنا لسيكولوجية كل من الفنان والأديب ، ثم لما يدور بداخل كل منهما ، ثم عرضنا بعد هذا للمشكلات التي تجابههما ، ثم لمقومات الابداع الفنى والابداع الأدبى ، ثم لمراحل نمو الفنان ومراحل نمو الأديب ، ثم قدمنا بعد ذلك نظريتي التفاعل الخبرى والتلاقح الخبرى . وأخيرا قدمنا نماذج لحياة ثلاثة فنانيين وأدبيين .

ولنا بعد هذا كلمة عن المنهج الذى اتبعناه فى تأليف هذا الكتاب بادىء ذى بدء نقول اننا لم نتأثر بأحد فى تأليفه . ولكن مما لا شك فيه أن ما سبق لنا أن أنجزناه من ترجمة فى هذا المضمار كترجمتنا لكتاب هربرت ريد بعنوان « تربية الذوق الفنى » وما سبق لنا القيام ببحثه من مصادر عديدة عربية وأجنبية وتقديمه الى القراء بعنوان « انبقرية والجنون » بالإضافة الى معايشة علم النفس لاكثر من ثلاثين عاما ، قد ساعدنا فى هضم المقومات الخبرية التى سبق تحصيلها ، ومن ثم تقديم عمل ابتكارى بحث هو هذه الصفحات التى يضمها هذا الكتاب .

وقد وجد المؤلف أن من الضرورى تقديم نماذج من حياة الفنانين والأدباء يستطيع القارئ أن يستشف منها ما سبق أن قرأه فى الفصول الأربعة عشر السابقة على هذا الفصل الأخير بالكتاب . ولا يسع المؤلف الا أن يعترف بالفضل لمن استقى من أعمالهم حياة الفنانين والأدباء الخمسة الذين قدمناهم فى الفصل الخامس عشر من هذا العمل . على أن انتقاءنا لهؤلاء الخمسة لم يكن انتقاء عشوائيا ، بل كان انتقاء ببصر وروية . وقد عزفنا عن التعرض لحياة شخصيات لاكت حياتها الأقلام بكثرة من أمثال العقاد وطه حسين . فعدم انتقائنا لمثل هذين الرجلين لا يعنى انكارا لفضلهم . فنحن نلقى بالضوء على حياة شخصيات جديرة بالا تنسى ، كما عمدنا الى التنوع فى الانتقاء .

ولنا كلمة أخيرة هى أن الكتابة الإبداعية مهما كان حكم النقاد عليها، فإنها تظل محتفظة بقيمتها . فكل كلمة وردت بهذا الكتاب لا تستند الى فكرة سبق اليها غيرنا . ولم نأخذ عن أحد الا فى الفصل الأخير فحسب . ونحن نرحب بكل نقد سواء بالثناء أم بالهجاء .

معنى الفن

المعنى الانتقائي :

يدور هذا المعنى للفن حول خاصية يمتاز بها الفنان هي القدرة على الانتقاء من بين الموجودات المحيطة به أو التي يتخيلها نوعيات معينة ذات صفات متباينة ويقوم بنقلها الى المشاهد أو المستمع في صيغة أو أخرى . فالنتائج الفنية بهذا المعنى الانتقائي ليست تلك النتاجات النمطية أو المقولبة أو التي سبق تحديد مواصفاتها أو خصائصها من قبل . فمن يقوم بصب الطمي أو البلاستيك في قالب معين ويقدم نتيجة ذلك الصب تماثيل غاية في الجمال لا يعتبر فنانا ، ولا تعد نتاجاته من الفن في شيء . ذلك لأنه يكون محروما من خاصية الانتقاء التي لولاها ما اعتبر الشخص فنانا ، ولما اعتبرت نتاجاته فنا . وكذا الحال بالنسبة لمن يحمل آلة تصوير يلتقط بها بعض المناظر الطبيعية ، أو التي يلتقط بواسطتها صورا لبعض الأشخاص . ان ما يلتقطه من صور - مهما بلغ من الدقة والروعة - لا يعتبر فنا ، ولا يعتبر من يقوم بهذه المهنة فنانا ، اللهم الا اذا أضفى على عمله جانبا انتقائيا يشهد به الناس ، ولا يكون عمله مجرد التقاط الصور للمناظر والأشياء والأشخاص . وكذا يقال عن الموسيقار الذي ينفذ نوتة موسيقية موضوعة أمامه فيقرأ ما تتضمنه ثم يقوم بعزفه . انه لا يعتبر فنانا الا اذا امتاز بشيء انتقائي يختص به . وما يقال عن الموسيقار ينسحب أيضا بازاء المعنى وبازاء أى شخص ينفذ أى عمل سبق أن رسمه له أحد من قبل .

فالفن بهذا المعنى يعتمد على وجود اختبارات كثيرة في الموقف ، ويكون على المرء أن يختار من بينها ، وألا تكون تلك الاختيارات اختيارات جزافية أو اعتباطية ، بل تكون على أسس وجيهة يستطيع أن يلح فيها

اعتبارات أو خصائص معينة . ولعلنا نقول ان اختيارات الفنان تنقسم الى نوعين أساسيين : اختيارات عامة من جهة ، واختيارات شخصية ذاتية من جهة أخرى . والاختيارات العامة هي في الواقع اختيارات موضوعية تتعلق بالأطر الجمالية العامة التي لا يخالف عنها أى فنان أو أى شخص له ذوق فنى . ولقد رد هربرت ريد هذا النوع من الاختيارات الى ما أسماه بالنمو فى الطبيعة . فالبلورة جميلة لأنها تنمو نموا طبيعيا وكذا الحال بالنسبة لجبال الثلج ولشجرة الخيزران والزهور وغيرها مما يتخذ لنفسه نهجا طبيعيا فى النمو والتشكل . أما الاختيارات الشخصية الذاتية فهي تلك الاختيارات التي يتميز بها كل فنان من سواء ، والتي تتعلق بمزاجه الشخصى وبحالته الوجدانية وما نشأ عليه من عادات اجتماعية ومن ذوق يتعاق بالبيئة أو الوسط الاجتماعى الذي ترعرع فى نطاقه .

ولعلنا نعرض فيما يلى للأسس النفسية التي يقوم عليها الانتقاء عند الفنان . ذلك أننا نعتقد أن عمل الفنان ليس مجرد انعكاس لبيئته ، وليس مجرد صدى لما يعتمل فى تلك البيئة ، بل هو نسيج وحده .

أما الأساس النفسى الأول - فهو النمط النفسى الذى يندرج الفنان تحته . والواقع ان علماء النفس ومن قبلهم الفلاسفة قد حاولوا دائبين توزيع الناس بعامة الى فئات أو أنماط لا يخرجون عن حدودها . ولقد يصح أن نشير الى الأمزجة الأربعة التي قال بها أبقراط وجالينوس ، كما نشير الى تقسيم كريبلين الناس الى فئتين : فتضم الفئة الأولى أولئك الأشخاص الذين لديهم استعداد عقلى للاصابة بالجنون الدورى اذ يتقلب الشخص بين حالتى الابتهاج والاكتئاب . أما افراد الفئة الثانية فانهم يميلون الى الاصابة بحالة الفصام، أعنى الاصابة بانقسام العقل والانسحاب عن الاهتمام بعالم الحقيقة .

ولا يفوتنا أن نشير أيضا الى تقسيم بافلوف للناس بعامة الى مجموعتين أساسيتين : المجموعة الأولى أفرادها قابلون للاستثارة السريعة ويعبرون عن انفعالاتهم الى الخارج . أما المجموعة الثانية فان أفرادها سوداويون وهم يدفعون بانفعالاتهم الى الداخل . أما كارل يونج فانه قسم الناس الى انبساطيين وانطوائيين وتنقسم كل من فئتي الانبساطيين والانطوائيين الى أربعة أقسام فرعية تبعا لمدى التلبس بالفكر أو الوجدان أو الحس أو الحدس .

أما الأساس النفسى الثانى فهو الخبرات الوجدانية المترسبة منذ الطفولة الباكرة لدى الفنان والتي تظل تؤثر على نحو أو آخر فى

شخصيته • والواقع ان فرويد ومدرسة التحليل النفسى قد ركزا الاهتمام فى تلك المقومات الوجدانية التى تشكلت خلال الطفولة والتى تعد الأساس الذى يقوم عليه بناء الشخصية برمته ، أو قل الأساس الذى تتحدد قسما الشخصية فى ضوءه • ونحن نعتقد أن تلك الركامات التى توافرت خلال طفولة الفنان تنشعب الى قسمين رئيسيين : قسم ايجابى وقسم آخر سلبى • فكل ما أحدث السعادة وأشاع الرضى فى قلب الفنان وهو بعد طفل صغير انما يقع فى نطاق القسم الايجابى من تلك الركامات الطفلية • أما أسباب الشقاء والخوف والقلق التى وقعت للفنان فى طفولته فانها تشكل الجانب السلبى من تلك الركامات الطفلية •

أما الأساس النفسى الثالث الذى يحدد انتقاءات الفنان فهو ما كان متعلقا بالأحداث الآنية حديثة الوقوع التى كان من شأنها أن تهز وجدان الفنان بشدة وتدفع به الى الانتحاء منحنى معيناً ، وإلى أن يتخذ وجهات معينة ويقع على انتساج فنى ذى طابع ذاتى • من أمثلة ذلك الصدمات الانفعالية أو المشكلات الاجتماعية أو الأزمات الاقتصادية أو التعرض لاهانة تثلم وجدانه أو تقلق ضميره أو تؤرقه من نومه • ولعل خير مثال على هذا ما نشاهده فى حياة فان جوخ الذى كان غير موفق فى حبه ، بل كان يجد صدا مستمرا ودائبا من بنات حواء اللائى أجهن ، فكان ينكب على الرسم مستهلكا طاقاته العصبية وقد عمد الى تخير موضوعات معينة تحت تأثير تلك الصدمات الوجدانية التى كانت تصادفه فى حياته وهو راشد • •

أما الأساس النفسى الرابع الذى يحدد انتقاءات الفنان فهو الأساس التربوى الذى خضع له الفنان فى مراحل حياته المتباينة • والتربية بالمعنى الذى نقصده هى جميع المؤثرات المقصودة والمؤثرات غير المقصودة التى عملت على تشكيل وجدان وعقل الفنان والتى أكسبته مجموعة من المهارات الادائية • فالتربية بهذا المعنى لا تشمل ما يتعلمه الفنان فى طفولته ومراهقته وشبابه بالمدرسة فحسب ، بل جميع ما يتعلمه فى البيئات والظروف المتباينة سواء تم التعلم والاكتساب فى الأسرة أم فى المدرسة أم فى الحياة العامة • والواقع أن الخبرات التى يكتسبها الفنان من خلال تربيته تصير من لحم ذاته ومن صميم كيانه ومن جوهر شخصيته • ذلك أنه لا ينطبع بما يتلقاه بل هو يتخذ موقفا تجاه ما يتلقاه • لقد يكون موقفه موقف الرفض والثورة فى بعض الأحيان ، بينما قد يكون موقفه موقف المنقبّل لبعض الجوانب وموقف الرفض للبعض الآخر من الجوانب التى تقدم اليه • والمهم فى جميع الحالات أن ما يتم للفنان كسبه ليس امتصاص ما

يقدم اليه ، بل التفاعل مع ما يقدم اليه ، بكل ما يتضمنه التفاعل من معان .

أما الأساس الخامس والأخير من الأسس النفسية التي تتحكم في انتقاءات الفنان فهو أساس سيكوسوسيولوجي (نفسى اجتماعى) . ذلك أن الفنان يولد وينشأ في إطار اجتماعى معين له تذوقاته الخاصة . فالانجليزى غير المصرى غير الهندى غير الصينى . والريفى غير الحضرى . والفنان الذى نشأ في ظل حضارة صناعية غير الفنان الذى نشأ في ظل حضارة زراعية . وأكثر من هذا فإن الأحداث العالمية الكبرى تؤثر الى حد بعيد في انتقاءات الفنان . ونحن نعتقد أن هناك نوعا من التفاعل النفسى بين الفنان وبين البيئة الاجتماعية التي يعيش في إطارها . وطبيعى أن يختلف ذلك التفاعل من فنان لآخر ، كما أن شدة تأثير الفنان بأحداث البيئة من حوله تتباين من فنان لآخر .

ويعد أن عرضنا للأسس النفسية الخمسة التي تؤثر في اختيارات أو انتقاءات الفنان ، خان علينا أن نشير الى الاختيارات الموضوعية التي ينحو اليها الفنان مقلدا في ذلك الطبيعة وكاشفا عن أسرارها المخبوءة . يقول هربرت ريد في هذا الصدد « ومنذ قرون كثيرة ماضية ، وجد أذلاطون وفيثاغورس بالفعل مفتاحا لطبيعة الكون ولسر الجمال في العدد ولقد خضع العلم الطبيعى والفلسفة لكثير من التحولات منذ ذلك الوقت . ولكن النتيجة النهائية ما تزال واحدة . فهي تذهب الى اظهار أن العدد في معنى القانون الرياضى هو أساس جميع الأشكال التي تتخذها المادة سواء كانت عضوية أم غير عضوية من حيث نوعها . وأكثر من هذا فاننا لا نعثر على فوضى رياضية ، كما لو أن لكل شكل معادلتة الرياضية الخاصة به » . (انظر تربية الذوق الفنى ترجمة المؤلف) . ومعنى هذا فى الواقع هو أن انتقائية الفنان يجب أن تكون انتقائية ملتزمة بما تقرره الطبيعة . ذلك ان الفنان نفسه هو جزء لا يتجزأ من الطبيعة . فعليه ألا يخرج عن طاعتها . فاذا هو أخلص فى هذه الطاعة وكانت انتقاداته متمشية مع انتقاءات الطبيعة ، اذن لآتى فنه عظيما رائعا .

المعنى الانطباعى :

نقصد بهذا المعنى الانطباعى أن الفنان يتلقى المؤثرات الجمالية من الواقع من حوله ثم يعمد الى تخزينها فى نفسه ويقيم بينها علاقات جديدة لم تكن موجودة فى الواقع البيئى الذى استمدت منه . فالفنان - وفق هذا المعنى - أشبه ما يكون بالشغالة فى خلية نحل العسل التي

تقوم بجمع الرحيق من هنا وهناك لكي تحيله الى مركب جديد هو عسل النحل . فالفنان متلق أولاً وقيل كل شيء ، وتلقيه ليس مجرد استيعاب لما يتلقاه ، بل هو يتلقى لكي يصنع ما يتلقاه من جديد ويحيله الى مقومات فنية جديدة يقدمها بعد ذلك فى صياغات متباينة .

ومعنى هذا فى الواقع أن الفنان يسير فى ثلاث مراحل أساسية : المرحلة الأولى هى مرحلة التلقى من الخارج . والمرحلة الثانية هى مرحلة تصنيع ما يتلقاه بدخيلته فيحيله الى مقومات أو الى مركبات جديدة ، وذلك بأن يقيم علاقات جديدة تماما لم تكن قائمة بين تلك المقومات التى سبق له أن تلقاها . أما المرحلة الثالثة والأخيرة فهى مرحلة التقديم أو مرحلة الإبانة الفنية . والتقديم الفنى أو الإبانة الفنية تعتمد فى الواقع على ما تمكن منه الفنان من عمليات وأداءات فنية تقنية . ولقد تكون الإبانة الفنية متعلقة بصياغة الخامات كما هو الحال بالنسبة للنحات ، وقد تكون الإبانة متعلقة بالمهارة فى استخدام الخطوط وتصنيف الألوان . كما هو الحال بالنسبة للرسم ، وقد تكون الإبانة متعلقة باستخدام الأوتار لاستحداث الأصوات كما هو الحال بالنسبة للموسيقار ، أو باستخدام صوته كما هو الحال بالنسبة للمغنى .

ونحن نعتقد أن الفنان شخص يمتاز بسرعة الالتقاط من جهة ، وبدقة الالتقاط من جهة أخرى . فالشخص العادى من غير الفنانين لا يستطيع أن يتقبل مما حوله ما يتقبله الفنان . فالفنان يلاحظ ما لا يستطيع الآخرون من حوله ملاحظته . انه قد جهز بأجهزة استقبال سريعة ودقيقة . والشأن هنا كالشأن بين أقوى البصر وبين ضعاف البصر . فبينما يكون الفنان قد حاز بصرا حادا يستطيع أن يسبر بواسطته أغوار الواقع من حوله فيقف على ما تتمتع به الأشياء من جمال ، فاننا نجد أن الأشخاص العاديين الذين لم يحظوا بنفس القدرة البصرية الفنية ، لا يستطيعون مشاهدة ما يشاهده الفنان . فالفنان يلمح الحركة التى تصدر عن بعض الأفراد فيكتشف ما فيها من جمال ، كما يستطيع أن يلمح فى الزهرة مالا يلمحه الآخرون . انه يشاهد بعين فنية ، ويسمع بأذن فنية . وحتى ملامسته بيديه للأشياء تتميز عن ملامسة سواه بالقدرة على استبانة درجات فى النعومة بين أسطح الأشياء التى يعتبرها الآخرون جميعا ناعمة . والفنان يستطيع أن يميز فى الأصوات ملامح صوتية ، ونغمات موسيقية لا يكاد غيره يقف عليها أو يميزها .

على أن الفنان لا يكتفى بأن يميز بين الأشياء ، أو أن يقف على الجمال من حوله ، بل انه يعمد لاشعوريا الى استيعاب وامتصاص ما يروقه .

انه يلتقط النغمة الجميلة أو اللون الملائم أو النسب الجميلة فى الأشكال والأحجام . وهو يعمد بعد هذا الى تكتيف الخبرات المستفادة من الخارج . فهو يمتاز بما نسميه بالمخزن الخبرى الجمالى . فالامتصاص الخبرى الذى يتصف به الفنان ينمو لدى الفنان شيئاً فشيئاً . وهذا النمو يبدأ منذ نعومة أظفار الفنان . فهو ليس ابن ساعته ، بل هو ابن حياته كلها ، وقد سنكل لنفسه تراثاً خبرياً جمالياً ، أو قل انه يكون قد كون لنفسه عالماً جمالياً مستقلاً خاصاً به . وهذا العالم الذى يشكله الفنان لنفسه ، وقد ادخر فيه خبراته الجمالية منذ طفولته ومروراً بمراهقته وشبابه ، انما يكون له قوام مستقل لديه . فثمة اذن كينونة داخلية مستقلة يتمتع بها الفنان . وهذه الكينونة الداخلية لا تقل فى حقيقة وجود قوامها عن وجود البيئة من حوله التى استمد منها كل ذلك العالم أو ذلك المخزن الخبرى .

وهذا يعنى فى الواقع أن ثمة عالمن لدى الفنان : فثمة العالم الداخلى الذى تشكّل لديه منذ نعومة الأظفار حتى وقته الراهن ، وثمة من جهة أخرى العالم الخارجى الموضوعى الذى يظل الفنان يتأثر به ويأخذ عنه . بيد أن أخذ الفنان من هذا الواقع البيئى ليس مجرد تقبل ساذج وبسيط ، بل هو تقبل تفاعلى حيث لا يكون التقبل غير مشروط بأى شرط ، بل يكون شرطه الأساسى هو مناسيته لذلك القوام الخبرى الداخلى ، أو قل ان شرطه أن يكون ما يتقبله متوائماً مع ما سبق له تحصيله . فلا بد أن يتحقق التجانس بين ما يتقبله الفنان من خارج ذاته وبين ما سبق له أن تكون ونشكّل وتبلور لديه فى دخليته . وهذا هو فى الواقع ما يميز الفنان من سواه من أفراد آخرين من غير الفنانين . فالتقبل لدى الفنان هو تقبل تفاعلى وليس تقبلاً ميكانيكياً . انه تقبل ديناميكى لأن الجهاز الداخلى لدى الفنان هو الذى يتفاعل وهو الذى يسيطر على الموقف . فبعد أن كانت نقطة البداية عند الفنان فى طفولته ومراهقته هى الخارج حيث كانت المؤثرات الخارجية هى الضاغطة عليه ، فاننا نجد أنه فى مرحلة النضج الفنى يكون العكس هو السائد . فالفنان يضغط بجهازه النفسى الفنى الداخلى على الخارج . انه يتقبل الواقع الخارجى تقبلاً انتقائياً ، أو قل انه لا يتقبل الواقع الخارجى على علاقته ، بل يتقبل ما يناسب ما لديه وما سبق أن هضمه من عناصر خبرية جمالية جديدة . ولكأن المقومات الجديدة التى يتقبلها الفنان هى تلك المقومات التى تساعده على الاستمرار فى النمو . فليست اذن المقومات الجديدة التى يتقبلها الفنان من الخارج تكون جديدة عليه كل الجدة ، ولا تكون مما يخلق لديه قواهاً فنياً جديداً ، وانما تكون مجرد غذاء لكائن حى فنى نام فى دخليته .

فالعناصر المستفادة من الخارج يتم تقبلها من جانب الفنان لتمكينه من النمو أكثر فأكثر ، وليس لخلق أجهزة فنية جديدة لديه .

على أن هذا التقبل للعناصر الجديدة من البيئة المحيطة به يمكن أن يؤدي الى ظهور جوانب جديدة لم تكن موجودة من قبل . والموقف هنا كالموقف بالنسبة للغذاء الذي يتناوله الطفل فيمر من مرحلة نمو الى مرحلة نمو تالية . فظهور أعراض المراهقة لدى الطفل بعد بلوغه العاشرة وقد تقبل العناصر والمقومات الغذائية لا يعنى أن ذلك الغذاء قد خلق لديه المراهقة ، بل نقول ان الغذاء قد استمر بالنمو لديه الى تلك المرحلة والى ما بعد ذلك من مراحل نمو تالية . وهكذا يقال عن الفنان الذى تظهر لديه خصائص جديدة فى فنه لم تكن موجودة قبلا . اننا لا نستطيع أن نقول ان المقومات التى اكتسبها من البيئة المحيطة به هى التى أدت الى خلق تلك الوظائف أو تلك النتاجات الفنية الجديدة ، بل نستطيع أن نقول ان تلك المقومات الخبرية التى استفادها من بيئته الخارجية قد ساعدت فقط على ظهور تلك النتاجات الفنية الجديدة لديه .

وهناك فى الواقع نوع من التفاعل بين المضمون الخبرى الجمالى لدى الفنان وبين الواقع الموضوعى الذى يحتك به الفنان . فالفنان ليس مجرد شخص يفرض نفسه على الخامة التى يعمل يديه فيها ، بل هو أيضا شخص يخضع لتلك الخامة . فهو سيد وخدام فى نفس الوقت ، أو قل انه مؤثر ومتأثر معا . فالفنان يستنطق الواقع ليسير وراءه . فهو فى عملية الاستنطاق أو المساءلة يكون سييدا ، بينما هو فى عملية اتباع أوامر الطبيعة المتمثلة فى الخامة التى يعمل يديه فيها يكون خادما مطيعا . ولعل الفنان فى هذا يسير فى خط متواز مع العالم فى بحثه . فالعالم والفنان كلاهما يسيران وراء الطبيعة يتعلمان منها ، ويأخذان عنها . والفنان الأصيل هو الذى يكتشف الخامة التى يتعامل معها . فالفنان الذى لا ينطبع بخصائص الخامة والذى لا يخضع نفسه لها وما تتطلبه من مهارات لا يكون من الفن فى شيء .

وثمة فى الواقع اطار أدائى عام يجب أن يتعامه الفنان فى أى مجال يتخددس فنيا فيه . فالنحات والمصور والموسيقيار وغيرهم من فنانيين يجب أن يحذقوا فنون الأداء التى تتعاقق بفنهم . فما لم يحذق الفنان فنون الأداء الفنى المتعلقة بفنه ، فانه لا يكون فنانا بمعنى الكلمة ، ونستطيع القول أيضا أن الفنان لا يقتصر على تعلم أو اكتساب المهارات المتعلقة بفنه ، بل انه يمتد بالمهارات الموجودة بالفعل قبله خطوات كثيرة أو قليلة الى الأمام . ولعل أن يكون اتقان الفنان للمهارات المتعلقة بفنه

والتي يكون قد اكتسبها وأجادها داعيا له على الابتكار والاضافة الى التراث
الأدائي الموجود بالفعل . فالتجديد الأدائي ينجم عن الحنكة من جهة ،
وعن الشعور بالثغرات الموجودة التي ينبغي سدها باضافة عناصر مهارية
جديدة من جهة أخرى .

ولقد نجد أن الفنان قد انطبع بطابع معين ، أو قد انتمى الى مدرسة
فنية معينة تشيع بها بعض الملامح أو السمات التي تميزها . على أن
انطباع الفنان بطابع معين ، أو تشييعه لمدرسة فنية بالذات لا يعنى بأية
حال أنه قد تنازل عن انيته أو أنه قد خلع عن نفسه ثوب الابتكار والجددة
والتجديد . ولعل الانتماء الفني لا يكون بالفعل قد ارتسم في ذهن
الفنان ، ولا يكون قد اختاره لنفسه ، بل يكون النقاد ودارسو الاتجاهات
الفنية هم الذين يعمدون الى تجميع الفنانين في فئات متشابهة حسبا
يجدونه شائعا لديهم من خصائص مشتركة ، فيجمعونهم تحت اسم مدرسة
واحدة . ولقد يكون الانتماء ناجما عن التلمذة الفنية أو عن الارتباط في
صداقة تجمع بعض الفنانين بعضهم الى بعض ، أو عن تشابههم في الميول
الفنية التي تربط بينهم وتجمعهم في فئة واحدة .

المعنى التأثري :

ان الفن بهذا المعنى عبارة عن رسالة أو خطاب يريد الفنان اصاله
الى الآخرين من حوله . فهو يشاهد في الفن أداة يعبر من خلالها عما يعتلج
في صدره من أحاسيس وجدانية ومن أفكار أو اتجاهات أو قيم .
وبهذا المعنى أيضا نستطيع أن نقول ان جميع الناس فنانون ولكن بدرجات
ومراتب . ذلك ان الانسان - أيا كان وفي أي عمر يكون - يجد نفسه في
حاجة الى الابانة عن نفسه والى أن يقيم بينه وبين الآخرين صلات
وعلاقات . فالفن اذن هو الأداة أو الوسيلة التي يقيم المرء بواسطتها
علاقات وشائج بينه وبين الآخرين .

وكما أن جميع الناس بغير استثناء يجدون أنفسهم بحاجة الى
استخدام اللسان كأداة يعبرون من خلالها عما يساورهم من أفكار
ومشاعر ، كذا فان الانسان - بغير استثناء - يجد أنه بحاجة الى الابانة
بشكل أو بآخر مستخدما الخامات أو الألوان أو الأصوات أو الحركات
لكي ينقل ما يعمل في نفسه الى غيره من أفراد أو جماعات . بيد أنه كما
أن الناس يتباينون تباينا بعيد المدى في مدى القدرة على الابانة بأصواتهم
أو بحركات أيديهم لاقامة صلات وعلاقات بينهم وبين الآخرين ، كذا فانهم

يختلفون بعضهم عن بعض فى مدى القدرة على الابانة الفنية باستخدام
الخامات والألوان والأنغام والحركات .

فليس اذن هناك شخص فنان وآخر غير فنان ، بل هناك انسان
يتمتع بقدرة فنية أكثر مما يتمتع به انسان آخر . ولكن هذا لا يعنى أن
جميع الناس يستخدمون الخامات والألوان والأنغام والحركات فى ابانتهم
الفنية . ذلك أن بعض الناس يولدون وقد جهزوا بالكثير من الاستعدادات
ولكن ظروف البيئة تحرمهم من احوالها من مستوى الاستعداد الى مستوى
القدرة . وطبيعى أن المرء يفقد ما كان قد ولد به فطرة مخبوءة فيه لعدم
استثمار ما جبل عليه . فلكى يظل الاستعداد نابضا بالحياة لا يضمحل
أو يذبل ، فان على المرء أن يستثمر ذلك الاستعداد بطريقة أو بأخرى .
وشاهد ذلك أن الحضارة الانسانية قد أفقدت الانسان الحضارى بعض
الجوانب التى فطر عليها وولد بها ، بينما نجد أن أفراد القبائل البدائية
ما يزالون يستثمرونها ويعملون على نموها واكتمال نضجها بالممارسة
اليومية . من ذلك مثلا الرقص والتناغم الحركى مع الموسيقى والايقاعات
التى تجعل كل أبناء القبيلة يهتزون بالرقص لمجرد استماعهم اليها .
وعلى العكس فانك تجد أن معظم أبناء الحضارة قد فقدوا الرغبة فى الرقص
والقدرة عليه . فتجد أن الموسيقى تشدو بينما يظل الشباب فى أماكنهم
لا يتحركون ولا يرقصون . وأكثر من هذا فهناك قيم وأعراف اجتماعية
تربط بين الرقص وبين خفة العقل ، أو بينه وبين الرذيلة والانحراف
الأخلاقي .

وعلىنا ألا نقول ان شباب الحضارة قد ولدوا بغير استعداد للرقص -
باعتبار أن ممارسة الرقص انما تعد رسالة وجدانية يعبر بها المرء عن
فرحه ويرغب فى اىصال شعوره بالفرح الى الآخرين من حوله - بل علينا
أن نقول ان انسان الحضارة يولد ولديه الاستعداد للرقص ، ولكن
التربية التى ينخرط فيها المرء طفلا ومراهقا وشابا ، هى التى تخنق هذا
الاستعداد . وما يقال عن الرقص باعتباره رسالة فنية يراد اىصالها من
الراقص الى الآخرين ، ينسحب بنفس الدرجة من الصدق بازاء جميع
الفنون ، سواء كانت فنونا تتعاقب بتشكيل الخامات ، أم كانت متعلقة
بالألوان واستخدامها بشتى أنواع الاستخدامات ، أم كانت متعلقة
بالأنغام واستحداثها ، أم كانت متعلقة بالحركات أيا كانت للابانة ونقل
المشاعر كالإيماءات ونحوها .

وكما. أننا نستطيع القول بأن الانسان يولد ولديه قدرة فطرية على
العموم على سطح الماء ، ولكنه يفقد تلك القدرة تماما. اذا لم يتمرس بها

ويثابر على استخدامها ، كذا فائنا نقول ان الانسان فنان بطبعه ، وأن لديه قدرة فطرية على الابانة الفنية ، وان كان يفقد تلك القدرة تماما أو الى حد بعيد اذا لم يواظب على ممارستها والامتداد بها . وكما أن هناك بعض الأشخاص يثيرون الدهشة بسبب براعتهم المدهشة فى فنون العوم ، كذا فان هناك أشخاصا يثيرون دهشة من حولهم لما يبدونه من فنون التعبير الفنى . فالفن وان كان فطريا فى الانسان ، فانه بحاجة الى كثير تدريب حتى يتسنى التبريز فيه ، والتفوق فى مضماره ، واثارة الدهشة فى القلوب ، واحراز الاعتراف بقصب السبق فى فنونه المتباينة . وبهذا المعنى فان الفن يكون فطريا ومكتسبا فى نفس الوقت . فهو فطرى فى بذوره وركائزه الأولى ومقوماته البدائية ، ولكنه مكتسب من حيث الصقل والتوجيه والاجادة والابهار .

والفن بهذا المعنى — أعنى الرغبة فى الابانة وايصصال المشاعر والافكار الى الآخرين يكون له مدى يتمتع به الفنان ويقدر عليه . فكما أن الصوت الأقوى يصل الى مسافة أبعد ، كذا فان الابانة الفنية تصل الى مدى أبعد ، وتشمل عددا أكبر من الناس ، كلما كانت أقوى وأبعد أثرا . وهناك من الفنون ما يكون لها قدرة على الوصول الى عدد من الناس لا يتجاوز الأشخاص الموجودين بالموقف ، بينما هناك فنون فى المقابل تستمر فى الوصول الى الأجيال المتعاقبة من الناس فى مشارق الأرض ومغاربها .

على أن المسألة ليست مجرد انتشار بين أكبر عدد من الأفراد . ذلك أن ذبوع الفن بين أصحاب الذوق الفاسد لا يشير الى ارتفاع مستوى الفن وعلو شأنه . فالواقع أن الفنون الرخيصة تنتشر أيضا بين العامة وتذيع بين أصحاب الأذواق الفاسدة . من هنا فلا بد أن ننظر من زاوية أخرى غير زاوية الذبوع العدى أو الكمى . ان البديل الآخر الذى يمكن أن نأخذ به ، هو الذبوع الكيفى . فأصحاب الذوق الرفيع يعتبر الواحد منهم من الناحية الكيفية أكثر قيمة من مائة شخص من أصحاب الذوق الفاسد . فالعارفون بفن موزارت فى الموسيقى ، أو بفن فان جوخ فى الرسم أو بفن راسين فى المسرح قليلون اذا ما قارنا عددهم بالعارفين بالفنون الرخيصة التى سرعان ما تذيع وتنتشر بين العامة كانتشار النار فى الهشيم . ونحن نرى أن الانتشار الكيفى أهم بكثير من الانتشار الكمى . فقيمة الفن لا تتبدى بمجرد الانتشار بين أكبر عدد من الناس ، بل تتحدد قيمته اذا ما أنتشر بين أكبر عدد من الناس ذوى البصيرة الفنية . فاعتراف الثقافات بفنك أهم من اعجاب العامة به . وكذا يقال عن اعتراف الثقافات فى جميع أنحاء الحياة ومناشطها المتباينة . ولعلنا لا نبالغ اذا قلنا أن شهادة واحد فقط من كبار الثقافات فى أحد الفنون

تساوى شهادة مليون شخص من العامة الذين لا يعتمدون فى أحكامهم يصدرونها الا على ما يروق لأذواقهم الفاسدة . وشاهد ذلك أنك اذا أحصيت من يستمعون الى موسيقى بيتهوفن أو باخ أو موزارت ، إذن لوجدتهم قلة قليلة اذا ما قارنت عددهم بعدد الذين يتابعون الاصغاء الى الموسيقى الخفيفة أو الى الأغاني الشعبية . فقلة عدد مستمعي الموسيقى الكلاسيك لا يقلل من قيمتها ، كما أن كثرة عدد المستمعين للموسيقى الخفيفة والأغاني الشعبية لا يرفع من قيمتها .

وكما أن الكلام – كأداة لا يصلح الأفكار والمشاعر – يتضمن جانبين أساسيين : الجانب الأول – هو مضمون الكلام ، والجانب الثانى – هو الصياغة الكلامية ، كذا فان الفن يتضمن هذين الجانبين الأساسيين . فالفنان يحمل بين جنباته مضمونا يرغب فى إيصاله الى الآخرين . ومن جهة أخرى فانه يتذرع بوسيلة يودى بها هذا المضمون أو المحتوى ، ويصوغ فنه فى اطاره . والواقع أن المضمون والوسيلة متلاحمان أشد التلاحم فى الفن ، بل انهما متفاعلان أشد التفاعل . وهذا ما يدفع بالبعض الى عدم الفصل بين المضمون ووسيلة التعبير فى الفن . ولكن هناك من جهة أخرى من يركزون اهتمامهم على المضمون الفنى ، بينما يركز آخرون على وسيلة التعبير الفنى ، وقد اعتبروا الفن هو الصياغة ذاتها . فمن يتقن استخدام الألوان يخرج فنا ، ومن يتقن اعمال يديه فى الصاصال يصير نحاسا ، ومن يتقن استخدام الأوتار يصير موسيقارا ، ومن يتقن تربية أحباله الصوتية يصير مغنيا . وهكذا دواليك بالنسبة لاي فن من الفنون مهما كان .

وسواء كنت ممن يقولون بالمضمون والصيغة ، أو ممن يقولون بالمضمون الفنى دون الصيغة ، أو ممن يقولون بالصيغة دون المضمون ، فانك لابد متخذ موقفا وقد حملت فى نفسك فلسفة بازاء الفن . على أن الفن فى الواقع فى جميع الحالات هو لغة لا تقل أهمية عن لغة التخاطب . وأكثر من هذا فان الفن هو اللغة الانسانية التى يفهمها الناس بغير قيود المعانى واللكنات التى تقف حائلا بين لغات الشعوب . فأنت تستطيع أن تفهم عن الفنان الصينى بغير أن تعرف اللغة الصينية ، ويستطيع الانسان اليابانى فى العصر الحديث فهم لغة فن قدماء المصريين بغير أن يكون له علم بأجدية هذه اللغة . فلغة الفن تتجاوز الحدود الجغرافية وقيود الزمان التاريخية . ان لغته هى لغة الانسان التى تنطق بلسان المشاعر والتى تتلقفها آذان القلوب البشرية فى أرجاء الأرض وعبر الحقب والأزمان .

المعنى الاجتماعي :

نحن نعلم أن الفنان هو انسان قبل أن يكون فنانا . والانسان لا يتربى في فراغ ، بل يتربى في بيئة اجتماعية معينة . صحيح أنه قد يتخذ موقف الناظر على البيئة وعلى القيم الاجتماعية التي أشربها . ولكن حتى الثورة التي قد يعلنها الفنان على بيئته ، إنما هي ثورة على شيء قائم لا غناء عنه للفنان . فلكى يثور الفنان ، فلا بد من وجود شيء يثور عليه . والشئ الذي يثور عليه الفنان هو المجتمع . فالناظر هو في الواقع عاشق محتج على عشيقته . وبتعبير آخر فإن الفنان في ثورته على مجتمعه وعلى قيمه . يكون متعلقا به أشد التعلق ، ولا يكون في قرارة نفسه مستغنيا أو شائجا بوجهه عن قيمه . فثورة الفنان هي احتجاج على مجتمعه بسبب الركود الذي أصابه ، أو قل ان ثورته تعنى حث المجتمع على النهوض من رقاده والتدبر بالنشاط من جديد . ففسدة غيرة الفنان على مجتمعه هي التي تحفزه على الثورة ضده والنهوض باحتجاج عليه . ومهما يكن من شيء فلا أقل من أن نقول ان ثورة الفنان هي موقف يتخذه قبالة المجتمع الذي ينشأ فيه ، ولا يمكن أن نتخيل الفنان وقد اتخذ موقف الحيادية الكامل ، أو موقف اللامبالاة التامة من القيم الاجتماعية التي تشربها منذ نعومة أظفاره .

والواقع أن الفنان يجد نفسه مشدودا في اتجاهين متعارضين : الاتجاه الأول هو ما يشيع في بيئته الاجتماعية المحلية من قيم فنية . فيكون عليه وفق هذا النوع من الجذب أن يقلد ما يشيع في بيئته وأن يكون بمثابة نسخة جديدة للنسخ القديمة التي سبقته والتي تتمثل في الفنانين السابقين عليه والمعاصرين له . أما الاتجاه الثاني فهو الاتجاه الى الخارج وإلى البعيد وإلى الغريب عن المجتمع . فالفنان يجد نفسه مشدودا الى مجتمعات أخرى بعيدة عن مجتمعه . والمجتمعات الأخرى الغريبة قد تكون بعيدة عن مجتمع الفنان في المكان ، كما قد تكون بعيدة عنه في الزمان ، أو قد تكون بعيدة عنه مكانا وزمانا أيضا . فالفنان المصري مثلا قد يجد لديه رغبة في التأثر بالمجتمع الياباني فيكون مشدودا بذلك الى مجتمع بعيد مكانا . وقد يجد نفسه مشدودا الى ما كان يشيع لدى قدماء المصريين من فنون ، فيكون مشدودا الى مجتمع بعيد عنه في الزمان ، كما أنه قد يكون أخيرا مشدودا الى مجتمع قديم وغريب عن مجتمعه كمجتمع الرومان القدماء وما كان يشيع لديهم من فنون ، فيكون بذلك مشدودا الى مجتمع بعيد عنه مكانا وزمانا معا .

على أن التعارض الذي يجده الفنان في هذين الاتجاهين ما يفتأ أن

يحل ويسود التناغم فى حياة الفنان الفنية . ذلك أنه يجد أن ما يكتسبه من المجتمعات البعيدة عن مجتمعه والغريبة عن قيم بيئته المحلية ، إنما يكون بمثابة مقويات ودعائم تشد من أزره فى الفن المحلى . انه يستطيع أن يتغذى على ما يستمده من عناصر غريبة يجدها ملائمة وقابلة للهضم والاستيعاب . وبذا فإن ما يستمده الفنان من البيئات المغايرة لبيئته لا يكون لتشويهه فن البيئى المحلى ، بل يكون للتطور به ولاشاعة الحيوية فى أنحائه . وبتعبير آخر فإن الفنان بهذا النهج يكون قد اتخذ لنفسه موقفا نهجينا فى فنّه . فبدل أن يتوقع الفنان على فنون بيئته المحلية ، فيضم بذلك فنّه ويضعف ، ويكون موقف الفنان حينئذ موقفا اجتازيا ، فإنه باستيعابه للفنون المغايرة لفن مجتمعه البيئى يكون قد بعث روحا جديدة فى فنّه البيئى ، ويكون قد ساعد بالتهجين الفنى على شق خط جديد ، أو يكون قد أرسى قواعد وأسس مدرسة فنية جديدة .

ولعلنا فى الواقع نعزو الجودة الفنية التى يتسم بها فن الفنان المجدد الى ما يعتل فى أنحائه من هضم خبرى للعناصر الفنية المستمدة من فنون غريبة عن فنون بيئته المحلية ، مع وقوع تفاعل فنى ، أو قل تهجين خبرى بين مقومات فنّه المستمد من بيئته المحلية ، وبين المقومات الفنية المستمدة من بيئات اجتماعية أخرى غريبة عن بيئته مجتمعه .

على أن بعض الفنانين قد يصابون بما يمكن أن نسميه بالانفصام الفنى . فهم بدل أن يتفاعلوا فنيا بالفنون المستمدة من مجتمعات أخرى بحيث يحتفظون بالأصالة الفنية المتعلقة بالبيئة التى نشأوا فيها ، فانهم يقتلون فى أنفسهم كل المقومات الفنية المحلية الأصيلة ، بينما هم ينشطون ويغذون ويؤيدون ما استمدوه من خارج مجتمعه . وينجم عن هذا الانفصام الفنى حالة اغتراب فنية ، إذ يفقد الفنان انيته ويغترب عن بيئته الحقيقية ويجد نفسه منتسبا الى بيئة غريبة عن بيئته . فيأتى فنّه امتدادا لفنون المجتمعات التى هجر مجتمعه إليها . ولقد يتعرض الفنان لما يمكن أن نسميه بحالة الترقيع الفنى .

وفى هذه الحالة نجد أن الفنان لا يهضم ما يحمله فى ذهنه سواء من مجتمعه أو من المجتمعات الأخرى . انه يحل رقعا من هنا ومن هناك . والواقع ان الفن الذى ينتجه مثل هذا الفنان لا يعدو أن يكون قصا واصقا ، ولا يكون كلا متكاملا أو لا يكون بمثابة كائن حى يعيش فى دخيلة الفنان ويعبر عنه بالآثار الفنية التى يتركها من خلال وسائل الابانة الفنية المتباينة .

ولا شك أن الفنون – كما سبق أن قلنا – هى وسائل للتعبير لا تقل

فى قدرتها على الابانة عن اللغة . وكما أن كل لغة لها طابع معين تمتاز به من جهة ، وكما أن هناك تفاعلا مستمرا بين اللغات المتباينة من جهة أخرى . كذا يقال عن الفنون المتباينة . فكل فن هو لغة قائمة بذاتها تعبر عن الشعب الذى يصدر عنه . فالموسيقى العربية مثلا لغة يعبر بها الانسان العربى عن مزاجه . وكما أن هناك لهجات عربية متباينة ، كذلك توجد لهجات فنية - اذا صح التعبير - يمتاز بها الفن المصرى عن الفن المغربى وعن الفن العراقى وعن غير ذلك من فنون عربيه . ولقد نقول ان روح الحضارة لشعب ما من الشعوب تتمثل بالدرجة الأولى فى لغتيه الأساسيتين : أعنى لغته الكلامية من جهة ، ولغته الفنية من جهة أخرى .

ولنا أن نقول بالاضافة الى هذا أن فن الأمة يتطور مع تطورها . فهو يكون شامخا وقت أن تكون شامخة ، ويكون ذابلا وقت أن تكون ذابلة . وأنت تستطيع أن تستقرى من فنون أحد الشعوب القديسة ما كان شامخا لديه من عادات وتقاليد وقيم دينية . انك تستطيع أن تستقرى ما كان عليه حال المرأة والطفل لدى ذلك الشعب ، وذلك بمجرد تأمل الآثار الفنية التى تركها . ولقد لا نبالغ اذا قلنا ان المؤرخ لا يستغنى عن دراسة الفن لدى الشعب الذى يقوم بدراسته . فالفن لدى أحد الشعوب فى حقبة من الحقب التاريخية هو أحد الزوايا الهامة التى يجب أن ينظر منها المؤرخ الى ذلك الشعب فى تلك الفترة من تطوره .

وحتى عندما يقع المؤرخ على فترة ازدهار فنية لدى أحد الشعوب ، فانه يسارع الى تناول تلك الظاهرة الفنية ويأخذ فى مدارستها حتى يتسنى له الوقوف على أسباب ذلك الازدهار . ولقد يكون هذا المدخل الذى يتخذه المؤرخ هاديا له لاكتشاف جوانب وركائز تاريخية لم يكن يتسنى له القاء الاضواء عليها بغير مدارسة تلك الظواهر الفنية البارزة . ولا يستثنى من ذلك ظهور بعض عباقرة الفن المعمارى أو الفن الموسيقى أو فن التصوير أو غير ذلك من فنون لدى أحد الشعوب فى فترة معينة . ان المؤرخ يسارع الى مدارسة نشأة أولئك الشوامخ والقاء الضوء على المناخ الاجتماعى الذى عاشوا فيه حتى يعرف أسباب النبوغ ، ومواصفات البيئة الاجتماعية التى ترعرعوا فيها .

ولقد يشسّر ازدهار الفنون فى نظر المؤرخ الى ازدهار الجانب الاقتصادى لدى الأمة . ذلك أن الفنون لا تزدهر الا بعد أن يكون الناس قد حصلوا على ما يكفيهم من ضروريات الحياة . فالفن بصفة عامة هو الجانب الكمالى فى الحياة . فبعد لقمة العيش التى تسد الرمق وتشبع المعدة ، يأخذ المرء فى الشعور بجمال الحياة ، وبعد اعتمال هذا الشعور فى

انحائه ، وبعد أن يمتلك ناصية ذهنه وقلبه ، فإنه قد يعمد بعد هذا الى الانتاج الفنى . فالمعدة الجائعة لا تسمح لصاحبها بأن يتذوق الجمال ولا تسمح له بالتالى بأن ينتج فنا . وما يقال عن الفسرد الواحد ينسحب بالأولى على الشعب بعامه . فالأمة التى تعاني أزمات اقتصادية ، والتى لا يجد أبنائها ما يطمئنهم على حاضرهم ومستقبلهم لا ينتجون فنا . فشرط الانتاج الفنى الاحساس بالدعة والطمأنينة وراحة البال والاطمئنان الى أن لوازم الحياة وضرورياتها متوافرة ولا خوف من ضياعها . وعلى العكس من هذا اذا ما شاع الاحساس بالخطر أو اذا ما انتشر الشعور بالتبرم بالحياة أو الضجر من الغلاء والخوف من الفاقة . فالواقع أن الفن بمثابة زرع يصعب نموه فى التربة القلقة أو التربة الخشنة . انه بحاجة الى رعاية خاصة والى نوع من التدليل والتسامح .

وبمناسبة التسامح ، فاننا نقول أيضا ان المؤرخ يستطيع أن يعرف ما اذا كانت الأمة التى يؤرخ لها كانت متزمتة فى قيمها أم أنها كانت متسامحة ، وذلك عن طريق ما أنتجته من فن . فالشعوب المتزمتة ضعيفة فيما تنتجه من فنون . وعلى العكس فان الشعوب التى لا تتربص بأبنائها والتى تكفل لهم حرية التعبير عما يساورهم من مشاعر بالوسائل الفنية التى يريدونها ، لهى الأمة التى تنجب فنانيين عظماء ، وهى الأمة التى يزدهر تاريخها بالتراث الفنى الخالد . وما يقال عن الفن ينسحب بنفسه الصديق على الأدب . ففن الشعب وأدبه هما المرآتان اللتان تعكسان مستوى حرية الشعب فكريا ووجدانيا واجتماعيا وسياسيا .

المعنى الموضوعى :

قد يفهم البعض من المعنى الموضوعى للفن أن يكون مرتبطا ارتباطا مباشرا بالواقع الخارجى ، أو قل أن يكون الفنان مجرد مصور لما هو موجود حوله فى البيئة بحيث يكون هناك تطابق أو تماثل بين ما ينتجه الفنان وبين الواقع الخارجى فى عالم الأشياء . والواقع أن هذا المعنى الموضوعى أوسع من هذا بكثير . فالانسان البدائى لا يرى فى الموضوعات الخارجية الا ما يقع تحت حسه المباشر . ولكن الانسان بعد أن وقف على الطبيعة الدقيقة فإنه اكتشف فى الموضوعات المحيطة به بعدد أساسيين : البعد الأول - هو البعد الأفقى ، والبعد الثانى - هو البعد الرأسى . ونعنى بالبعد الأفقى الأشياء كما تبدو لحواسنا . فانت تشاهد الجبل وتشاهد الجبل وتشاهد السمكة . وأنت أيضا تسمع صوت الرعد أو تسمع شقيقة العصافير أو أزيز الطائرة . وأنت أيضا تلمس الأشياء.

بيديك وتنفوق وتشتم الأشياء التي تنبعث منها رائحة • أما بالنسبة للبعد الرأسى ، فاننا نقصد به مالا نقف عليه باحدى الحواس مباشرة ، بل نستعين فى سبيل الوقوف عليه بالأجهزة المكبرة أو المقربة • فنحن نشاهد الميكروبات بالميكروسكوب ، وهناك أحياء صغيرة جدا تسمى الفيروسات لا نشاهدها الا بواسطة الميكروسكوب الالكترونى • وكذا يقال عن كل الأشياء التي لا نستطيع مشاهدتها أو الاستماع اليها الا بواسطة • فاشعة الشمس تبدو لنا لونا واحدا هو اللون الأبيض • ولكن بالتحليل بواسطة المنشور الثلاثى ، ويتميز أشعة الشمس من خلاله ، فاننا نحصل على ألوان الطيف السبعة وهى الأحمر والبرتقالى والأصفر والأخضر والأزرق والنيلى وأخيرا البنفسجى •

وثمة واقع موضوعى ثالث الى جانب هذين الجانبين (الأفقى والرأسى) هو الجانب الرمزى • فالتراث الانسانى عبارة عن رهوز مكتوبة أو مرسومة تتعلق فى قطاع كبير منها بالواقع الموضوعى • فالعلوم المتباينة هى كتابات وتسجيلات وصور أو نماذج لما هو موجود - أو لما كان موجودا - بالواقع الخارجى • ونحن لا نستطيع أن نفعل التراث من جهة ، كما أننا لا نستطيع أن نعتبره شيئا بعيدا عن الواقع الموضوعى من جهة أخرى • وبذا فاننا نستطيع أن نضيف بعدا ثالثا للواقع الموضوعى الى جانب البعدين السابقين • وبذا يكون هناك ثلاثة أبعاد أساسية للواقع الموضوعى • فهناك البعد الأفقى من جهة ، والبعد الرأسى من جهة ثانية ، والبعد الرمزى من جهة ثالثة • فمن يطلع على كتاب يتضمن بعض الرسوم للحفريات المتعلقة بكائنات حية منقرضة ، انما يكون بذلك باحثا أو واقفا على جانب من الواقع الموضوعى بالرغم من أن تلك الحفريات لا تشير الى كائنات حية موجودة بالفعل • ونفس الشيء يقال عن مشاهدتك لأحد الأفلام السينمائية عن الاسكيمو أو عن الهنود الحمر • فما تشاهده - وان كان لا يتسنى لك مشاهدته فى الواقع الموضوعى حولك - فانك تشاهده من خلال الفيلم السينمائى الذى لا يعدو أن يكون مجرد صور تبدو لك وكأنها واقع مجسد أمامك •

وموضوع الفن يتضمن هذه الأبعاد الثلاثة • فالفنان يجب أن يقف على الواقع من حوله من خلال هذه الأبعاد الثلاثة ، وعليه ألا يجتزئ ببعده واحد منها أو ببعدين فقط مهما البعد الثالث • ولكن قد يتساءل سائل : وما الفرق اذن بين الفنان وبين غيره من الناس ؟ أو قل ما الفرق بين الفنان والعالم ؟ اننا نعتقد أن الفرق بين الفنان وغيره يتبدى فى ناحيتين : الناحية الأولى هى الزاوية التى ينظر منها الفنان الى الواقع الموضوعى • والناحية الثانية - هى ما يقدمه الفنان بعد تلقيه للواقع الموضوعى •

فمن حيث الزاوية التي ينظر منها الفنان الى الواقع الموضوعى ، فانها زاوية انسجامية . فمطمح الفنان الأساسى هو الوقوف على ما فى الواقع الموضوعى من انسياب وانسجام وتناسق وتناغم . فعين الفنان وأذناه ، بل وبقاى حواسه تبحث جميعا عن التناسق فى الموضوعات التى يقف عليها . على أن هناك شيئا آخر أو زاوية أخرى مكمله لهذه الزاوية الانسجامية هي زاوية التفرد . فالفنان لا يبحث عن الأشياء التى لهسا ما يماثلها فى الواقع الموضوعى ، بل هو يبحث عن الأشياء المتفرده أو الممايزة أو التى لا مثيل لها . خذ مثلا لذلك ما شاهدته فان جوح فى رجل المنجم الذى كان جالسا بطريقة معينة فريدة . لقد وجد فى ذلك الانسان شيئا فريدا يميزه من سواه من أشخاص . فالفنان لا يرسم الأشياء المتكررة أو الأشياء النمطية ، ولا يلحن الأناغم التى سبق لغيره أن قدم مثلها . انه يبحث جاهدا عن الجديد المستحدث بل انه قد يبحث عن خط جديد تماما لم يسبق لأحد أن شقه من قبل . وواضح أن التفرد معناه الارتباط بالجزئيات وليس بالكليات .

أما من حيث ما يقدمه الفنان من إنتاج فنى ، فانه يكون موضوعيا ولكنه يكون فى نفس الوقت مصاغا بصياغة ذاتية . وبتعبير آخر فان الفنان يعيد تشكيل الأشياء الموضوعية وفق مزاجه الفنى الخاص . فالعناصر الفنية هي عناصر موضوعية ، ولكن طهى تلك العناصر وتقديمها من جديد انما يكون بواسطة شيئين أساسيين الشئ الأول - مزاج الفنان . والشئ الثانى - المهارة الفنية التى اكتسبها . والواقع أنه على الرغم من أن الخطوط العريضة فى المهارة الفنية واحدة ومشاركة بين الفنانين الواقعيين فى المجال الواحد ، فان كل فنان يتسم بسمات خاصة فى طريقة الأداء تميزه من سواه .

على أن هناك من الفنانين من ينسلخون عن الواقع الخارجى ويقدمون رموزا مجردة . ويتبدى هذا الانتحاء الرمزي التجريدى فى مجالين : الأول - المجال الموسيقى . ذلك أن الموسيقى قد بدأت أول ما بدأت كتقليد لأصوات الرياح والأمواج والطيور ونحوها . ولكن بعد تقدم الحضارة وتعقدتها فان الموسيقى صارت مستقلة عن الواقع الموضوعى استقلاللا شبه تام . أما المجال الثانى - فهو مجال التصوير (الرسم) . فبعد أن أخذ الفنانون فى تقليد الأشخاص والأشياء يصورونهم بملامحهم الأصلية ، فان المصورين أخذوا بعد ذلك فى الخروج عن الواقع الى المجرد . فلم يعد اهتمامهم منصبا الى رسم ملامح الأشخاص ، بل صار اهتمامهم منصبا الى تصوير الانفعالات والعواطف والصفات الشخصية التى يتميز بها

أولئك الأشخاص الذين يقومون برسمهم • على أن المبالغة في التجريد في التصوير قد حدثت ببعض الفنانين التصويريين الى اختلاق أشكال تبعه بعدا تاما عن الواقع الموضوعى ، ولا تمت له بأى صلة • لقد صاروا يعبرون عما يخالجهم من مشاعر وانفعالات يجسدونها فى أشكال ورسوم متباينة •

وهناك فى الواقع اتجاهان متباينان ينقسم اليهما النقاد الفنيون • الاتجاه الأول - يقول ان الفنان الخليق بهذا الاسم هو الفنان الذى يرتبط بالواقع أشد ارتباط وأدومه • أما الاتجاه الثانى - فانه يقول ان الفنان الحقيقى هو ذلك الذى ينتزع نفسه عن الواقع ويرتمى فى المجردات • فكلما كان الفنان أكثر تجردا من علائق الواقع ، كان أكثر أصالة وأعمق ابتكارا وأجدر بالتقدير والاحترام • وطبيعى أن يكون هناك فريق معتدل يحاول أن يوفق بين الواقع الموضوعى من جهة ، وبين التجريد والتخلص من وشائج الواقع من جهة أخرى •

على أننا نستطيع أن نوفق بين هذه الاتجاهات الثلاثة المتباينة ونجعل منها اتجاها واحدا هو الاتجاه الموضوعى ولكن بتفسيرات متباينة • فاذا كان المقصود بالاتجاه الموضوعى الأشياء التى يراد تصويرها ، فان الفنان الموضوعى يكون ذلك الفنان المقلد لما ومن حوله • أما اذا كان الاتجاه الموضوعى يعنى السير وراء طبيعة الأداء نفسه وطبيعة الخامة أو طبيعة الأدوات المستخدمة فحسب ، فان الفنان الموضوعى بهذا المعنى يكون مركزا الذهن فى الأداء نفسه وليس فى أى موضوع آخر يريد نقله أو تصويره •

وبهذا المعنى الأخير نستطيع أن نقرر أن اللحاحات يركز ذهنه فى طبيعة الصلصال الذى يتناوله أو فى طبيعة الحجر الذى يشكله • فهو يسير وراء طبيعة الخامة ولا يفرض عليها شيئا • انه لا يترسم فى ذهنه هدفا يريد أن يحققه فى التمثال الذى ينحته • انه يتناول الصلصال أو يتناول الحجر ثم يشكله وفق طبيعته ووفق ما جبال عليه • فالفنان هنا يسير وراء الخامة ، ولا يجعل الخامة تسير وراء أخيلته وقل نفس الشيء بالنسبة للملحن • انه يتناول الآلة الموسيقية ويعزف عليها ، فتخرج بين يديه القطعة الموسيقية • ولا يعنى هذا بالطبع أن يخلو ذهن الفنان من المعرفة الموسيقية أو من المعرفة النحتية • فخالق الفن يجب أن يكون دارسا له • ولكنه فى سياق عملية الخلق لا يكون الفنان غائيا ، بل يكون بعديا • والغائى يكون قد ترسم غاية يريد تحقيقها • أما البعدى فانه ينتج ثم يفهم بعد ذلك ما أنتجه •

فانت اذن تفهم الفن بالمعنى الموضوعى فى ضوء اتجاه من الاتجاهين السابقين . فاما أنك تلزم الفنان بأن يحدد الصورة التى يكون عليها فنه مسبقا ، ثم يحاول انتاجها وفق ما ارتسم فى ذهنه . وهو بذلك يكون قد اقتبس فنه من الواقع الموضوعى فى الغالب أو ما يشبه ذلك الواقع الموضوعى ، واما أنك تلزم الفنان بأن يستنطق خاماته وأدوات انتاجه وأن يجرى وراء طبيعة الخامات أو طبيعة الأداة المستخدمة مع افادته فى نفس الوقت من خبراته السابقة . ولعلك تكون فى الحالتين مرتبطا بالواقع الموضوعى ، سواء كان الواقع الموضوعى الذى تعنيه هو تلك الأشياء والأشخاص الذين يحيطون بالفنان ، أم كان الواقع الموضوعى الذى تعنيه هو الواقع الموضوعى المتعلق بالخامات وأدوات الانتاج الفنى التى يعمل فيها الفنان يديه .

معنى الأدب

اللفظ والمضمون :

يبدو لمعظم المثقفين أن لفظ « أدب » ليس بحاجة الى تعريف .
والواقع أن هذا اللفظ - شأنه شأن كثير من الألفاظ الدالة على المفاهيم
المجردة - يستخدم على نطاق واسع على الألسنة والاقلام ، ولكن ما يكاد
التساؤل يدور حول فحواه أو مضمونه حتى يتضح التباين الشديد ،
بل والتناقض الخطير في استخدامات المستخدمين له . ومن ذلك أيضا
استخدام ألفاظ مثل ديموقراطية وثقافة وفلسفة وحضارة ونحو ذلك
من ألفاظ .

وعندها إرجعنا الى المعجم الوسيط الذي أصله المجمع اللغوي . فإنا
وجدنا ثلاثة معان للفظ « أدب » :

والمعنى الأول - رياضة النفس بالتعليم والتهديب على ما ينبغي .

والمعنى الثاني - الجميل من النظم والنثر .

والمعنى الثالث - كل ما أنتجه العقل الانساني من ضروب المعرفة .

وبتعبير آخر فإن للأدب معنى أخلاقيا ونفسيا يتأتى للمرء عن
طريق التمرين والتلبس بمجموعة من العادات المتباينة . والعادات كما هو
معروف تنقسم الى خمسة أنواع رئيسية : هي العادات الحركية والعادات
العقلية والعادات الوجدانية الانفعالية ، والعادات الكلامية والكتابية ،
وأخيرا العادات الاجتماعية . ومن الحقائق المعروفة أن مجموع العادات

التي تنتمي للمرء انما تشكل في الواقع القوام الثقافي لشخصيته ، أو قل تشكل اللبنة الأولى التي يقوم عليها بناء الشخصية برمتها . فالشخص المتأدب بهذا المعنى الأول يكون قد اكتسب الجيد من العادات الحركية والعقلية والوجدانية الانفعالية والكلامية والكتابية والاجتماعية . وبتعبير آخر نقول ان المتأدب بهذا المعنى الأول هو الشخص الذي حقق في ذاته التكامل بين هذه الجوانب الخمسة الرئيسية .

وطالما أننا ربطنا بين الأخلاق والحالة النفسية للمرء وبين الأدب جريا وراء هذا المعنى الأول ، فإننا نجد أن هذا يسوقنا الى التعرض للمعنى الثاني للأدب كما ورد بالمعجم الوسيط . فنقول أن الجميل من النظم والنثر انما يرتبط أشد ارتباط بمن يصدر عنه النظم أو النثر الجميلان . فواقع الأمر أن النتاج الأدبي لا يعدو أن يكون ثمرة من ثمار الشخصية المتأدبة . فقبل أن ينتج الشاعر شعره الجميل ، وقبل أن ينثر الناثر نثره الرائع ، لا بد أن يكون قد أحرز مقومات شخصية معينة نتيجة لتربيته الذاتية . فالخارج - وهو الشعر أو النثر الجميل - ان هو الا صدى للداخل ، أعنى الشخصية الحجة التي يعتمل الجمال والانسجام بدخيلتها . صحيح أن المختصين في الأدب العربي قد وضعوا شروطا موضوعية لا يكون النتاج الأدبي جميلا الا اذا توفرت به ، ولكن من المؤكده أن مثل تلك الشروط وحدها لا تكفي للحكم على الكلام بالجمال . ولعل الدكتور طه حسين يكون قد جمع أو أجمل تلك الخصائص الموضوعية بقوله في كتابه « ألوان » :

« ما زال الأصل في الكتابة كالأصل في الشعر : تخير اللفظ الفصيح الرصين الجزل ، للمعنى الصحيح المصيب ، والملاءمة بين اللفظ واللفظ ، وبين المعنى والمعنى في كل ما يكون هذا الانسجام الخاص الذي يستقيم له الشعر والنثر في لغتنا العربية الفصحى ، مع الحرص على الاعراب ، والايثار كل الاينار للألفاظ الصحيحة التي تقرها معاجم اللغة المعروفة وحدها ان كان الكاتب محافظا غالبا في المحافظة ، أو التي جاءت في قصائد الشعر ورسائل الكتاب ان لم ترد في المجمعات ان كان الأديب سمحا معتدلا » .

فإذا كانت الشروط الموضوعية التي قدمها عميد الأدب العربي لا تضمن وحدها وصف الكلام بأنه جميل ، فإننا نجد أستاذنا العقاد يضع في كتابه « مراجعات في الأدب والفنون » شرطا ذاتيا يجب توافره للأدب حتى يمكن وصف كلامه بالجمال والروعة . وذلك الشرط هو العبقورية في

نقل القارئ، أو المستمع الى العالم الحي الفاض بالمعاني التي فكر فيها افلاطون وعندها الغزالي وشعر بها شكسبير وغناها فاجتر وتطلع اليها نيتشه وصورها ليوناردو واستنشق هواءها ألوف الملايين ممن هم أقل حظا من هؤلاء في العبقرية والابتكار ولكنهم اخوانهم في وطن المعرفة والادراك . فالعقاد يوحد اذن بين الأدب والفن ويجعلهما بمثابة عالم مستقل يستنشقه الفنان والأديب على السواء ، بل اننا نستطيع القول بأن العقاد قد انتهى في تصويره الى المعنى الثالث للأدب كما ورد بالمعجم الوسيط ، أعنى كل ما أنتجه العقل الانساني من ضروب المعرفة .

وهناك في الواقع النقاء واتفاق كامل بين العقاد وطه حسين حول هذا المعنى الثالث للأدب وذلك في قول عميد الأدب في كتابه « في الأدب الجاهل » :

« (اننا) حين نعرف الأدب بأنه ماثور الكلام وما يتصل به لتفسيره وتذوقه ، لا نقول شيئا ، أو نقول كل شيء . لا نقول شيئا اذا فهمنا مما يتصل بماثور الكلام هذه العلوم اللغوية الفنية ، فبقيد رأيت أنها لا تكفى لتفسير الشعر والنثر أو أعانتك على تذوقهما . . . ونقول كل شيء اذا فهمنا من هذا الذي يتصل بماثور الكلام كل ما يحتاج اليه هذا الكلام ليفهم أو يذاق . . . واذن فكل العلوم والفنون تدخل في الأدب . واذن فالأدب كل شيء الأدب كغيره من العلوم لا يمكن أن يوجد أو يثمر الا اذا اعتمد على علوم تعينه من جهة ، وعلى ثقافة عامة متينة عميقة من جهة أخرى » .

وخليق بنا أن نضع النقط على الحروف لأن الاسراف في توسيع مجال الأدب فيه اضاعة للأدب ذاته طالما أن الأدب هو كل شيء أو أى شيء . فنقول ان كلمة أدب ، كما هو الحال في الانجليزية والفرنسية تدل على معنى عام هو كل ما كتب في موضوع ما ايا كان على حد تعبير قاموس أو كسفورد الانجليزي والقاموس الفرنسي لاروس الكبير ، كما تدل على معنى خاص هو الابداع الكلامي الذي لا يمكن درجه في نطاق علم من العلوم أو في نطاق الفلسفة . وبذا نحفظ للأدب قوامه حتى لا يذوب في خضم المعارف الانسانية المتباينة .

وواضح مما سبق ان الأدب ينقسم الى قسمين كبيرين اساسيين : القسم الأول - هو الشعر ، والقسم الثاني هو النثر . وعلى الرغم من أن هذين القسمين متمايزان وتفصلهما بعضهما عن بعض فواصل واضحة بيّنة ، فاننا مع هذا نجد شيئا من التداخل بينهما قد حدث في

العصور الحديثة . ذلك أن بعض الحركات الجديدة فى الشعر قد أخذت تناهض القوالب التقليدية التى دأب الشعر العربى على التزامها وعدم الحيد عنها . لقد أخذ بعض النقاد فى الضرب بالأوزان الشعرية عرض الحائط . انهم أخذوا يركزون الجهد على المعانى وليس على الموسيقى الكلامية . فالشعر فى بعض الأحيان لا يعدو أن يكون نثرا منتقى . انه يكون تصويرا لمشاعر فى كلمات معدودة أو فى جمل لا ترتبط ارتباطا واضحا لمن ألف الشعر العربى التقليدى . يقول الدكتور شوقى ضيف عن هذا النوع من الشعر فى كتابه « الفن ومذاهبه فى الشعر العربى » :

« ونحن لا ننسى ما حاوله بعض الشعراء من التجديد ، غير أن جمهورهم فى الحق لم يستطيعوا أن ينهضوا بكل ما كنا نصبو إليه . فقد أهملوا – فى كثير من جوانب شعرهم – الصياغة الفنية للشعر العربى ، وراحوا يستعربون معارض تفكيرهم وشعورهم من الشعراء الغربيين ، وخاصة شعراء النزعة الرومانسية ، وبالغوا فى ذلك حتى أصبحت نماذج كثيرة من أشعارهم ، وكأنها ضروب من الترجمة للأساليب الغربية . ولعل من الغريب أن نقرأ منهم من ذهبوا ينادون بهجر الأساليب العربية القديمة ، ويقولون أنها أصبحت لا تلائمتنا فى العصر الحديث ، ونسوا أن صياغة التفكير الفنى لأمة من الأمم لا يمكن أن تهجر مرة واحدة إلى صياغة أمة أخرى » .

وثمة نوع آخر من التجديد فى الشعر العربى يرفضه أيضا كثير من النقاد هو الزجل ، أعنى الشعر الذى يتخذ من اللغة العامية مادة له . فالزجال شاعر يحتفل بالأوزان الشعرية ، ولكنه لا يحتفل بالفصحى ، بل يتخذ من العامية أساسا لشعره .

وبالنسبة للقسم الثانى من الأدب – أعنى النثر – فاننا نجد فيه نوعين أساسيين وجديدين قد احتلا مكانا مرموقا فيه فى العصر الحديث . أما النوع الأول فهو المسرحية . والنوع الثانى هو العلم المتأدب أو الأدب العلمى ولقد كان النثر الأدبى مقتصر فى العصور السابقة على الجوانب التى تتعلق بالقيم والتعبير عن المشاعر الفردية والاجتماعية . ولكن مع تعقد الحضارة ، ومع اتصال أصحاب الاقلام العربية بأصحاب الاقلام فى اللغات الأخرى واستيعابهم لآداب وحضارات الآخرين ، فان مجالات جديدة انفتحت أمام الكاتين .

والواقع أن المسألة لم تقتصر على تجديد المجالات النثرية التى يكتب فيها المحذون من العرب ، بل ان تجديدا قد استحدث فى الأساليب التى

تكتب بها الأعمال في المجالات الجديدة . فلقد صارت هناك ضرورات تفرض نفسها تتعلق باستحداث ألفاظ جديدة وعبارات جديدة واستخدام لألفاظ قديمة بشكل مستحدث لم يكن القدماء على ألفة به . فثمة في الواقع تجديد بعيد المدى في النثر العربي نتيجة تنوع الثقافات المتأتمية للأدباء من الناثرين . ولعلنا نقرر أن علم النفس بصفة خاصة قد أثر تأثيرا بعيد المدى في النثر العربي . ولكن التجديد في الأسلوب الذي يكتب به النثر قد شيب بالكثير من الأخطاء الشائعة نتيجة النقص في الرؤية ونتيجة ذبوع وسائل النشر الاعلامى .

الدوائر المتداخلة :

يقول أستاذنا الدكتور طه حسين في كتاب « الأدب الجاهلي » كما ذكرنا « ان كل العلوم والفنون تدخل في الأدب . واذن فالأدب هو كل شئ » . وهذا معناه بالتالى أن الفلسفة برمتها تقع في نطاق الأدب حيث ان الأدب وفقا لتعريفه هو مآثور الكلام . ومآثور الكلام يشمل المعرفة الانسانية أيا كانت ويضمنها الفلسفة .

والواقع أن الفلسفة مباينة للأدب وان كانت تتلاحم معه في قطاع مشترك وبتعبير آخر نقول ان بعض الفلسفة أدب ، وان بعض الأدب فلسفة . ولكن من الخطأ أن نقول ان كل الفلسفة تقع في اطار الأدب .

ولعلنا ننصف اذا ما نظرنا الى المسألة بنظرة كلية . فنقول ان المعارف الانسانية وأيضا الفنون الانسانية متداخلة بعضها مع بعض ، بل ومتواقفة بعضها على بعض ، ولا غناء أو استقلالا تاما لبعضها عن بعض . ومن هنا فلا غناء للفلسفة عن الأدب ، ولا غناء أيضا للأدب عن الفلسفة . ولكن مع هذا التداخل والتواقف بين الفلسفة والأدب ، فان للفلسفة قوامها وكنهها ، كما أن للأدب قوامه وكنهه .

وهذا يدعونا الى تحديد الخصائص التى تخص الفلسفة دون الأدب ، والى تحديد الخصائص التى تخص الأدب دون الفلسفة .

نقول أولا ان التفكير الفلسفى يستهدف التعميم والاتساع بأفق الفكر الى أوسع دائرة ممكنة . فالفيلسوف عندما يعرض للأخلاق مثلا ، فانه لا يعرض لها والآن ، بل يعرض لما يتعلق بأى مكان وأى زمان بازاء ما ينهجه الانسان من علاقات اجتماعية يحكم عليها بالخيرية أو الشرية ، وما يحمله من قيم تنتشر فى العلاقات الاجتماعية أيا كانت .

فاهتمام الفيلسوف ينصب على الكلبيات لا الجزئيات ، وحتى عندما يعرض الفيلسوف لجزئية من الجزئيات كأن يعرض بالحديث لحالة اجتماعية أو لظاهرة أخلاقية فى مجتمع بعينه ، فان ذلك لا يعدو أن يكون بمثابة نقطة انطلاق يخرج من حيزها المحدود الى الحيز العام للانسانية كلها . ففيلسوف الأخلاق أو الاجتماع لا يشرع لمن حوله ، بل يشرع للانسانية كافة . وقل نفس الشيء بالنسبة لجميع المسائل التى يمكن أن يعرض لها الفيلسوف كالكون والوجود والالهيات .

وعلى العكس من ذلك فاننا نجد أن الأديب يعمل على دوائر متباينة الاتساع . فهو قد يضيق دائرة تأمله أشد التضييق فيصف حالة بعينها أو بيئة ضيقة بالذات ، وقد يعرض لجمال امرأة يحبها ، فيتغزل فى جمالها ولا يعرض للجمال أيا كان وفى أى شيء يكون . ولكن الأديب متحرر فى تضييق أو توسيع دوائره . فلقد يقترب أو حتى لقد يدخل فى القطاع المشترك بين الأدب والفلسفة ، فينحو الى التعميم ، ولكن دخوله فى ذلك القطاع المشترك المنسجم بالتعميم الشديد لا يكون الا لماما ولوقت قصير ، وسرعان ما يرتد منه الى مجاله ذى الدوائر المتباينة الاتساع يعمل فيه قلمه أو لسانه .

والفيلسوف لا يعرف التلميح أو المجاز أو الاستعارة أو الكناية ، بل يعرف التصريح وفضح المستور من المعرفة . وهو لا يخبى المعانى كلها أو بعضها ، ولا يخفف من وقع الألفاظ أو العبارات ، ولا يترك لتأمل كلامه استشفاف ما وراء المستور ، ولا يستخدم الكلمات ذات الأطياف من المعانى المتباينة ، ولا يهمل التأنق فيما يقول حتى يستهوى القارئ أو المستمع بمليح الكلام ورائعه ، بل هو يقصد الى المعنى بأسلوب تلغرافى لا هم له سوى الإبانة عن المعنى . ولذا فانك تجد الفيلسوف يقدم المضمون فى أضيق حيز بغير أن يستميل قارئه أو سامعه للقراءة أو الاستماع . المهم عنده أن يطرح الحقيقة كموضوع متجرد عن ذاتيته . ولكأنه يقول ان ما أقوله يجب أن يقوله جميع الناس بغير استثناء .

وبتعبير شامل نقول ان الفيلسوف يهتم بالمضمون أولا ، ولا يكون اهتمامه بالشكل الا لخدمة المضمون . فاللغة عنده لا تعدو أن تكون أداة لا تقصد لذاتها ، ولا يمكن أن ترجح أهمية المضمون . وهذا الموقف الذى يتخذه الفيلسوف ملزما نفسه به يخالف فى الواقع موقف الأديب الذى يهتم بالشكل والمضمون جميعا ، بل الذى قد يرجح كفة الشكل على كفة المضمون فى بعض الأحيان . فالشاعر التقليدى مثلا يرجح كفة أصول

التعبير الشعري على ما يمكن أن يعرض له من موضوعات تهز وجدانه
وتدفع به الى قرص الشعر .

وأخيرا فان الفيلسوف يقدم دائما الجديد من المضامين ، ولا يعيد
تقديم ما قدمه غيره . فالفيلسوف الخليق بهذه التسمية ليس السارد
لما سبقه غيره اليه من فلسفات . انه اذا فعل ذلك يكون عندئذ مؤرخا
للفلسفة وليس بفيلسوف . أما الأديب فليس عليه حرج اذا هو عرض
لنفس الموضوعات التي عرض لها غيره . وأكثر من هذا فلا حرج على الأديب
اذا هو عرض لنفس الموضوع الذي سبق له أن عرضه على الناس طالما
يصيغه في صياغة جديدة ويلبسه ثوبا جديدا . فكثيرا ما عرض الشعراء
العرب للخمر والنساء وللشجاعة والنزال وللبكاء على الاطلال وللمديح
والهجاء . ولسوف تظل كثير من الموضوعات التي يطرقها الأدباء حية على
السنة وأقلام الأدباء ما بقي الانسان على هذه البسيطة .

فالأدب يفيد من الفلسفة ولكنه لا يستوعبها في نطاقه . وشأن الأدب
بازاء الفلسفة كشأنه بازاء أى علم من العلوم ، أو أى فن من الفنون .
فهو يمد ذراعه ليقطف وردة من هنا وزهرة من هناك . على ان أهم المهم
بالنسبة للأديب هو استيعاب ما يقطفه بحيث يحيله نسيجا في قوامه
الثقافي ، فيأتي أدبه مركبا جديدا وقد تفاعلت الجزئيات المقطوفة من
شتى المعارف والثقافات الانسانية قديمها وحديثها بعضها مع بعض .
فتلك الجزئيات تتفاعل مع شخصية الأديب الثقافية فتوفر له النمو
والتفتح من دخيلته ، فيأتي انتاجه خصبا عميقا بلا هلهلة ولا تمزيق ،
وبلا انتقاء شعورى لعنصر معين من هذا العلم أو ذاك ، أو من هذه الفلسفة
أو تلك .

وهذا يؤدي بنا في الواقع الى النظر الى الأدب باعتبار أنه مجموعة
كبيرة في الدوائر المتداخلة . فالأدب ليس كالكيمياء مثلا . فالكيميائي
- وان تداخلت دائرتها بعض التداخل مع بعض العلوم مثل علم الفيزياء -
فانها بصفة عامة ذات دائرة مستقلة الى أبعد درجة ممكنة . فهي علم قائم
بذاته ، ولا يعتمد في وجوده كقوام ذاتي على العلوم الأخرى . أما الأدب
فانه لا غنى له عن العلوم والمعارف الأخرى . على أن الأديب يستطيع أن
ياخذ مقومات أدبه من أى معرفة أو من أى خبرة أيا كانت . فهو يأخذ من
معين اللغة ومن معين الفلسفة ومن معين التاريخ ومن معين العلوم الطبيعية
بل ومن علوم الأحياء والطب ومن شتى العلوم والمعارف ، بل ومن شتى
الخبرات والأحداث أيا كانت . فالأديب لا يستنكف من أن يكون عالة على

أى خبرة إنسانية • انه يتشوف الى الخبرات أينما تكون وعند من تكون • انه قد يستمع الى قصة حب أو الى حادثة انتقام وقعت في قرية فيجد فيها بغيته • ولقد يجد الأديب في خرافة من الخرافات مادة لأدبه • من ذلك مثلا ما نشاهده في قصة قنديل أم هاشم ليحيى حقي • ولقد يجد الأديب مادته في اسطورة ما كما وجد شكسبير مادة مسرحيته هملت في اسطورة سابقة شاعت في الدانمرك •

ولسنا نغالي اذا ما قلنا ان الأدب لا يختص بدائرة مستقلة تتداخل في بعض انحائها مع دوائر أخرى ، وانما نقول ان الأدب هو محصلة تداخل مجموعة كبيرة من الدوائر المتباينة • وطبيعي أن تكون تلك الدوائر المتداخلة بعضها مع بعض متباينة أشد التباين من أديب لآخر • فلقد تجد أحد الشعراء لا يستمد مقومات شعره الا من دائرتين اثنتين : احدهما دائرة اللغة العربية التي نشأ عليها وتربى على لبانها ، والدائرة الثانية هي دائرة الأحداث والوقائع التي تهز وجدانه وتستحثه لقرض الشعر والتعبير عن مشاعره المهتزة بالطرب أو الحزن ، أو بالغضب ، أو بالارتياح والطمأنينة أو بالأمل أو باليأس أو بغير ذلك من مشاعر • وفي مقابل هذا الشاعر ذي الدائرتين اليتيمتين ، نجد أديبا آخر كالعقاد أو طه حسين وقد تداخلت في أفق حياتهما العديد من الدوائر • نذكر منها دائرة اللغة ودائرة الأحداث والوقائع ، ودائرة التاريخ ودائرة الفلسفة ودائرة اللغة الأجنبية (وهي الانجليزية عند العقاد والفرنسية عند طه حسين) ودائرة الفن ودائرة السياسة ، ونحو ذلك من دوائر كثيرة متباينة ومتداخلة ، بل ومتفاعلة بعضها مع بعض أشد التفاعل •

ولكن عدم تعيين دائرة للأدب لا يعنى أن الأدب بلا قوام وبلا استقلال • ولكن الذي نقرره بالتأكيد هو أن تلك الدائرة الخاصة بالأدب تنشأ كمحصلة للدوائر التي تتدخل في حياة الأديب • فهي دائرة بعدية وليست دائرة مسبقة • فلو أن توفيق الحكيم كان رجل قانون فحسب كما بدأت حياته كوكيل للنيابة ، لكانت دائرته اذن محددة وهي دائرة القانون • ولكن دائرة توفيق الحكيم كأديب لم تتحدد الا بعد أن تداخلت دوائر متباينة ومتعددة وتفاعلت فيما بينها بحيث تأتي عن تداخلها وتفاعلها محصلة معينة هي كينونته كأديب • وما يقال عن توفيق الحكيم الأديب ينسحب بنفس الصديق بازاء جميع الأدياء وبذا يكون الأدب هو محصلة الدوائر المتداخلة في شخصية وحياة الأديب الثقافية والروحية •

الادب كحرفة :

يتكون الأدب من جانبين أساسيين : الجانب الأول - هو مضمون الادب ، والجانب الثاني - هو الصياغة الأدبية التي تعتمد على الفنون الأدائية التي اكتسبها الأديب وتمكن منها . وطبيعي أن تكون الصناعة التي نمرس بها الأديب هي صناعة الكلام ، سواء كان كلاما مكتوبا أم كان كلاما منطوقا

وهناك فريق من نقاد الأدب يعتقدون أن الأدب يتمثل أولا وأخيرا فى هذا الجانب الثانى ، أو بتعبير آخر فإن هذا الفريق من النقاد ينكرون وجود المضمون الأدبى . ولعلمهم يعتقدون أن الأدب كالموسيقى من حيث ان المضمون الموسيقى والصياغة الموسيقية هما وجهان لعملة واحدة . فليس اذن فى الأدب - جريا وراء هذا الرأى - سوى الصناعة الأدبية . فالأديب هو الشخص الذى يصطنع فنون الأدب ويمارسه ، ويحترف بفنونه المتباينة . وثمة مجموعة من البراهين التى يسوقها أصحاب هذا الرأى نستطيع تلخيصها فيما يلى :

أولاً - ان الأدب كصياغة انما يعتمد على التمرين المستمر ، ولا يعتمد على ما يقوم الأديب بقراءته وتحصيله . فالإبانة الأدبية شأنها شأن فن العم . وطبيعي أننا نقول ان فن العم ليس له مضمون ، بل ان مضمونه هو ذاته كيفية القيام به . فالمضمون الذى قد يزعم السباح أنه قد حمله فى رأسه هو ذاته طرائق العم ، أو الفنون التى تقبل التطبيق ، أو هى ما يمكن أن يقال عن كيفية القيام بالعم وما يقال عن العم والأدب يقال عن جميع الفنون الأدائية المتباينة .

ثانياً - ان المرء مهما قرأ وحصل فانه لا يصير أديبا . فالأدب يعتمد على الموهبة ، والموهبة الأدبية تسير جنباً لجنب مع التمرين المستمر على فنون الإبانة وفنون التعبير الأدبى المتباينة . فالشاعر - وان درس فنون قرض الشعر - فان دراسته لتلك الفنون ليس لها الفضل فى خلقه كشاعر . فهو شاعر قبل وقوفه على فنون قرض الشعر . فالموهبة الشعرية مفطورة فى الشاعر وليست مضافة اليه اضافة . صحيح أن الموهبة تحتاج الى ما يعمل على صقلها وتغذيتها بالمناسب من الخبرات والمعارف ولكن تلك التغذية والرعاية لا يخلقها الشاعر ، بل يعملان فقط على تحسينه وتجويد شعره .

ثالثاً - لقد تعمل المعرفة على افساد طبيعة الشاعر . ذلك أن الشاعر

الذى يفوض حتى تذيئه فى فرع متخصص من المعرفة قد ينصرف عن الشعر الى ذلك العام ، وقد يفقد قدرته الشعرية تماما وهذا فى الواقع هو ما حدث لشخصيات كثيرة بدأوا حياتهم بقرض الشعر ، ولكن انخراطهم فى سلك معارف متخصصة ، قد أزاحهم بعيدا عن مجال الشعر ، وجعلهم ينخرطون فى مجال التخصص الذى وجهوا اليه اهتمامهم .

رابعا - وهناك فى الواقع من يقولون لنا ان بساطة الخبرة التى لا يعمل الشاعر على تعقيدها تجعل شعره عذبا غير متكلف . أما الشاعر المتحذلق أو الشاعر الذى يحمل معرفة دقيقة يحاول نقلها الى متذوقى شعره ، فانه يصير ثقيلًا على الأسماع ، وبعيدا عن أذواق الشعب . ولعل الشاعر أو الناثر قد يفقد كثيرا من الحدس والالهام اذا هو حمل فى ذهنه أحمالا ثقيلة من العلم والمعرفة . ولقد تكون حلاوة الشعر فى بساطته وفى التعبير بغير تكلف عما يدور بخالد الشاعر على نحو فطرى بغير تكلف وبغير حذقة أو تعمق كثير .

خامسا واخيرا - فان أروع ما يشتمل عليه الأدب ليس المضمون . بل الصياغة . فالأديب شأنه شأن الفنان - من حيث ان عظمة انتاجه لا تتبدى فى المضمون بل فى الصياغة والسياق . فاذا أنت أخذت كتابا مثل كتاب الأيام لطله حسين ولخصته بأسلوب يعبر فقط عن المضمون الفكرى فيه ، أو اذا سقته فى عناصر ، فانك لا تجده اذن كتابا قيما . فما ينوطه بالقيمة الأدبية هو الصياغة وما يقدم فيه طه حسين من أسلوب رشيق . وما يقال عن هذا الكتاب ينسحب بازاء أى انتاج أدبى مهما كان . فالأديب اذا تناول حادثة تاريخية كمذبذبة دنشواى وقدم لنا شعرا أو نثرا حولها فيجب ألا نحاسبه على ما ساقه فى شعره أو نثره من حقائق تاريخية . فالأديب يحاسب على الصياغة وعلى مدى براعته فى التأثير الجمالى فى وجدان القارئ أو السامع فقطعة الشعر أو قطعة النثر الأدبى ليست مما يقاس بما يتضمنه من حقائق أو عناصر أو معلومات ، بل تقاس فى ضوء ما تتضمنه من مقومات جمالية وبما تنم عليه من براعة فى الصناعة الأدبية .

على أن هناك من يعترضون على هذا الاتجاه فى تفسير الأدب بالصياغة فقط ، ويؤكدون أن الأدب الحليق بالتقدير والاعجاب ليس الأدب الذى يعتمد على الشكل ، بل هو الأدب الذى يعتمد على المضمون . ويقدم أصحاب هذا الاتجاه براهينهم التى تؤيد موقفهم على النحو التالى :

أولا - ان المضمون الأدبى يختلف عن المضمون الواقعى . ولكن هذا لا يحول دون القول بأن المضمون فى الأدب له أهمية قصوى . فليس الأديب

اليوم هو ذلك الذى يتناول أى موضوع أو أية عاطفة أى أية واقعة اجتماعية بل هو ذلك الشخص الذى يتناول مضمونا جديدا . وحتى اذا تناول الأديب مضمونا سبق لغيره أن طرقه ، فان عليه اذن أن يتناوله من زاوية جديدة لم يسبقه أحد اليها .

ثانيا - ان الأدب فى العصور الحديثة لم يعد مجرد تعبير عن عواطف تهجيش فى الصدور ، بل صار يتناول ثقافة العصر بشكل حضارى حديث . وليس ما يمنع أن يكون الكتاب الواحد كتاب تاريخ مثلا من جهة ، وكتاب أدب من جهة أخرى ، أو كتابا عن الفن أو التربية الفنية من جهة ، وكتاب أدب من جهة أخرى . وأكثر من هذا فان الكتاب الواحد قد يكون كتابا علميا فى فرع ما من فروع العلم الطبيعى من جهة ، وكتاب أدب من جهة أخرى . ومن الكتب التى شاعت حديثا كتب العلم المتأدب ، أو كتب الفلسفة المتأدبة .

ثالثا - أن الأديب الحديث لا يقاس بمدى ما يتمتع به من قدرة على الصياغة الموسيقية فيما يسوقه من كلام مكتوب أو منطوق ، بل تقاس قدرة الأديب بمدى دقته فى استخدام الكلمات ، بل وبمجموع المفردات التى يجوزها ، اعنى حجم القاموس اللغوى الذى يتمتع به . فخصوبة لغة الأديب من جهة ، ودقته فى استخدام المصطلحات والتعابير الفنية فى المجالات المتباينة من جهة أخرى هما المعياران الأساسيان اللذان يجب أخذهما فى الاعتبار عند نقد الأديب قبل أن نقيس قدرته الموسيقية التى يشيعها فى كلامه .

رابعا - لقد تساوقت رقعة الأدب مع رقعة الثقافات الانسانية . فلقد صارت لترجمة مثلا ميدانا من ميادين الأدب . ونستطيع أن نقول ان الأدب قد شمل ثلاثة قطاعات أساسية هى قطاع المعارف الانسانية من جهة ، وقطاع الخبرات الاجتماعية من جهة ثانية ، وقطاع الاحاسيس والانفعالات البشرية من جهة ثالثة .

خامسا - لقد اتسع الكثيرون بمعنى كلمة أدب ، فصارت جميع الكتابات وجميع مناحى التراث داخلة فى نطاق الأدب . وحتى ما يكتب فى علم متخصص كالكيمياء أو الفلك أو الجيولوجيا انما يعتبر من صميم الأدب . فيقال عن أى فرع من فروع العلم أن مادته أدب . فاذا أنت كسفت فى القاموس الانجليزى أو الفرنسى عن كلمة Literature فانك ستجد معناها كل ما يكتب حول موضوع ما من الموضوعات أو فى نطاق أى علم من العلوم ايا كان . وبهذا المعنى الواسع فان جميع

كتابات الفلسفة والعلوم المتباينة بل وجميع الكتابات في السحر والتنجيم
والخرافات أدب .

وعلينا أن نتخذ موقفا محمدا لأنفسنا بأزاء هذين الاتجاهين السابقين .
علينا اما أن نقول ان الأدب هو حرفة تتصل بالشكل دون المضمون ،
واما أن نقول ان الأدب هو مضمون وصياغة في نفس الوقت .

اننا نميل الى القول بأن الأدب يجب أن تكون له شخصيته المستقلة
عن سائر العلوم والمعارف . فنحن في عصر يتسم بتحديد الألفاظ بحيث
لا نطلق اسمين على الشيء الواحد . فالكتاب الواحد اما أن يكون فلسفة
واما أن يكون أدبا . ولا يصح أن يكون فلسفة من ناحية ، وأدبا من
ناحية أخرى . ولقد نقول ان الأدب هو ما لا يمكن وضعه تحت معرفة ما من
المعارف أو تحت علم ما من العاوم . انه كما قلنا محصلة الدوائر المتباينة
من المعارف والعلوم والثقافات . فلقد قلنا في الموضوع السابق ان الأدب
لا يختص بدائرة بالذات ، بل هو صدى للدوائر المتباينة التي يهتم بها
الأديب . فالأديب يتفاعل مع الدوائر المتباينة ، وبعد تفاعله تنشأ له
دائرة هي دائرة الأدب . ودائرة الأدب هي دائرة بعدية وليست دائرة
مسبقة كما قلنا . فالأدب إذن هو حرفة ولكنه ليس حرفة يدوية ، بل
هو حرفة ذهنية انتاجية . فأنت كأديب عندما تحترف بحرفة الأدب ،
فإنك تتحكم في فنون الابانة اللغوية التي تمرست بخطوطها العريضة ،
ولكنك بعد أن تمكنت منها ، فإنك صرت متحكما فيها ومسيطرا عليها
ومروضا لمعضلاتها .

الأدب كتصوير للخاص :

إذا كانت الفلسفة تصور ما هو عام ، فإن الأدب يصور ما هو
خاص . صحيح أن الأديب الخليق بالاعتبار والاحترام يجب أن يتسم
بنظر ثاقب وبتفكير عام وشامل ، ولكن هذا لا يتناقض مع حقيقة الأدب
من حيث انه تصوير للخاص وليس تصويرا للعام . ولعل الأديب يشبه
العالم في معمله من حيث تناوله للمفردات الجزئية لكي يخرج منها بقانون
عام . ولكنه وان تذرع بالمنهج الاستقرائي فإنه لا يتذرع بأى حال من
الأحوال بالمنهج القياسي . فهو يستمر في تناول الجزئيات والخصوصيات
لكي يستقرئها ويستنتقها ويخرج من نظراته الجزئية الى قواعد شاملة
وخلصات عامة . ولكنه لا يضع في اعتباره قوانين عامة ويخضع الحالات
الجزئية أو الخاصة لها . فهو يتناول بالوصف مثلا احدي القرى أو

يتناول بالتحليل خصائص احدى الشخصيات الفريدة . ولكنه يرغم معرفته أو برغم توصله نتيجة لتناوله لتلك القرية أو لتلك الشخصية الى نتائج عامة تتصل بالقرى الأخرى أو بالشخصيات الأخرى ، فان أهم ما يهمله ليس العناصر أو المقومات المشتركة بين القرى أو بين الشخصيات المتباينة ، بل ان أهم ما يهمله هو تلك الفرائد أو تلك الاستثناءات أو تلك الخصائص غير المتكررة التي لا تشترك فيها القرية التي يتناولها أو الشخصية التي يصفها مع غيرها من قرى أو من شخصيات .

ولكان الأديب يبدأ دائما بالجزئيات ، ولكنه بعد تلك البداية ينشعب في عمله الى شعبتين أو يسير في طريقين . الطريق الأول - هو التعميمات التي ينتهي اليها من المقارنات التي يعقدها بين المتشابهات أو بين المتباينات . فهو يصل الى خلاصات حيث يصنف الأشياء أو الأشخاص أو الأحداث أو الفئات في ضوء المقارنات التي يعقدها ، في ضوء الدراسات التي يجريها ، بل وفي ضوء ما يقوم بتأمله من أفكار وعواطف وانفعالات . أما الطريق الثاني - فهو ابراز الاستثناءات أو الشواذ من الأشياء والأشخاص والعلاقات . فهنا يكون على الأديب أن يبرز حقيقة هامة مؤداها أن كل كائن من الكائنات التي تشترك بعضها مع بعض في خصائص مشتركة ، انما هو في نفس الوقت كائن فريد ، أو هو عالم مستقل ومتمايز من العوالم الأخرى التي تشابهه . فكل طفل - وان كان يشترك مع باقى الأطفال الواقعين في اطار سنه في مجموعة من الخصائص الجسمية والوجدانية والعقلية المشتركة - فانه في نفس الوقت يشكل كينونة مستقلة وفريدة بحيث نستطيع أن ننظر اليه في حد ذاته وباعتباره عالما له استقلاله وفردانيته . فالفردانية تهم الأديب بدرجة تفوق بالفعل الدرجة التي تحتلها الخصائص المشتركة بين الكائنات .

ولقد نقول ان الأديب هو شخص يقسم الناس والأشياء والأحداث الى فئات ، ولكنه قد يتسع بالفئة الواحدة حتى لقد تشمل النوع أو حتى الجنس (والجنس أوسع نطاقا من النوع) ، كما أنه من جهة أخرى قد يضيق نطاق فئاته التي يتناولها بحيث يجعل من كل فرد أو من كل شيء أو من كل حادثة فئة لها استقلالها التام تماما . والواقع أن الأديب يهتم بالفئات الفردية أكثر من اهتمامه بالفئات الواسعة ، أعنى الفئات التي تضم كل فئة منها نوعا أو جنسا . ذلك أن الأديب يهتم بالخاص أكثر من اهتمامه بالعام .

على أن الأديب لا يقتصر على تقديم صورة تطابقية مع الجزئية أو مع

الحالة الفريدة التي يقع عليها • انه يضطلع في الواقع بمجموعة من العمليات الأدبية المتباينة التي نستطيع أن نوجزها فيما يلي :

أولاً - ان الأديب يركز على جانب معين من تلك الجوانب التي يتسم بها الفرد أو الشيء المنفرد أو الحادثة أو العلاقة المعينة • ولعل الأديب يكون في موقفه هذا كموقف الرسام الكاريكاتوري الذي يبرز أنف أحد الأشخاص يكون أنفه كبيراً ومتضخماً نسبياً ، فيرسمه بأنف بارز ومنتفخ أشد الانتفاخ • فالمبالغة التي تبدو في الرسم الكاريكاتوري - سواء بالتضخيم أو بالتصغير أو بالتقصير أو بغير ذلك من مبالغات - إنما تدل على القاء كثير من الضوء على خاصية معينة في الشخص أو في الشيء • فالأديب يلقي بالضوء على الفرد أو الشيء أو الحادثة أو العلاقة لإبراز خصيصة معينة يعلنها على الملأ ويشير إليها بنوع من التأكيد •

ثانياً - ان الأديب يكون حراً في تقديم عمله متحرراً من الترتيب الزمني • فلقد يتناول سيرة بطسل ما ابتداءً من يوم وفاته أو قتله أو استشهاده ويرجع القهقري حتى يصل الى مولده أو الى مسقط رأسه • فالتعبير الأدبي والحرية التي يستمسك بها الأديب تأتي عليه أن ينهج نهج المؤرخ الذي يتناول أبطاله أو الفترة التي يؤرخ لها حسب ترتيب الحوادث أو مراحل النمو بدءاً بالطفولة وانتهاء الى الشيخوخة بالنسبة للأشخاص الذين يعرض لهم • وأكثر من هذا فان الأديب يستطيع أن يضغط بعض المراحل أو بعض الفترات في حياة البطل أو في حياة الأمة ، وقد يحذف ما يرغب في حذفه من مواقف أو حوادث حسبما يريد ، ولا تشرب عليه في ذلك • ذلك أن حرية الأديب واسعة جداً وهو لا يتقيد بالأصناف التي تكبل بها حرية المؤرخ •

ثالثاً - ان الأديب يستطيع أن يملأ الفجوات التي يستشعرها في حياة أبطاله • انه يستطيع أن يتخيل طفولة أحد أبطاله السعيدة أو التعبسة بما يريده لها وبما يرغب في استخدامه من أوصاف ، بل انه يستطيع أن يضيف شخصيات لم تكن موجودة أصلاً ، كما يستطيع أن يجرى أحداث يخلطها بفننه الدرامي لم يفه بها أبطاله بالفعل • وليس هذا مما يعيب الأديب ، بل انه لما يميزه • ذلك أن الصديق الأدبي يختلف عن الصديق التاريخي • فالصديق الأدبي هو مطابقة الأديب في تعبيره مع ما يتبدى له من أخيلة حول البطل أو الأبطال أو العدو أو الاعداء الذين يتناولهم في قصصه أو شعره •

رابعاً - كثيراً ما يضيف الأديب صفات أو خصائص أو اتجاهات أو

مواقف أو تصرفات يخبىء وراءها مشاعره أو اتجاهاته السياسية . خذ مثلا لذلك قصة « المعذبون في الأرض » التي قدم فيها طه حسين آراءه ومواقفه واتجاهاته السياسية ولقد يلتمس الأديب قصة تاريخية حقيقية وبها شخصيات عاشت بالفعل ، ولكنه يكسب القصة مغزى أخلاقيا أو سياسيا خاصا حسبما تمليه عليه اتجاهاته ونزعاته .

خامسا و أخيرا - فلقد يسقط الأديب مكبوتاته النفسية للاشعور - بغير قصد منه وبطريقة لاشعورية لا يقصدها ولا يدركها - على أبطاله ، انه قد يجعل أحد ابطال قصته يقتل بريئا او يتصرف تصرفات معينة خارجة على العيم الاجتماعية أو الأخلاقية ؛ ويكون في الحقيقة هو صاحب تلك التصرفات أو المواقف ولكنه لم يكن ليستطيع أن ينفذ ما يجول بخاطره في الحياة ، فحمل أحد أبطاله في القصة مسؤولية القيام بما عجز هو عن القيام به . وقد يحس الأديب بالذنب فيؤذى أحد أبطال قصته ويكون الشخص الذي يتلقى الايذاء رامزا اليه في الحقيقة . ولقد تصل الأذية التي تلحق بشخص ما في قصته الى حد قتله . ويكون القتل الحادث في القصة بمثابة انتحار مقنع من جانب المؤلف . فبدل أن ينتحر ، وُلّف القصة في الواقع ، فانه يقتل البطل في قصته كبديل وكفاد له . فهو يعاقب نفسه المتمثل في بطل قصته كبديل عنه بدل أن ينتحر وينهى حياته .

وعلينا أن نقرر أن تصوير الأدب للخاص ليس تصويرا استاتيكيًا ، بل هو تصوير ديناميكي . فالعناصر الجزئية التي يقع عليها الأديب ويقوم بتصويرها ليست منفصلة أو ليست مبعثرة لا ترتبط بالجزئيات الأخرى ، بل انها في الواقع تتحرك وترتبط بسواها بوشائج متينة . فما يصوره الأديب بقلبه ليس مجرد لقطات متفرقة لما يقع عليه حسه ، بل ان ما يصوره عبارة عن سلسلة متصلة من الأحداث والوقائع المستمرة أبدا . فهو عندما يعرض لحادثة أو عندما يصف شخصية ، فان وصفه لا يكون منتهيا عند حد الوصف والتقرير ، بل يكون وصفه في سياق أحداث سبقت وأحداث تلت وصفه . وهذا لا ينطبق على الأدب القصصي فحسب بل ينسحب أيضا بازاء الشعر والنثر الفني وجميع فنون الأدب .

ولا شك أن نوعية الجزئيات التي يقوم الأديب بالتركيز عليها انما تشير الى فنه الأدبي . خذ مثلا لذلك شارلز ديكنز في قصصه . انه يأخذك الى وصف دقائق الموقف بهيئت لا يترك جرة كانت ملقاة على الأرض أو قطة كانت منكمشة الى جانب أحد السجناء ، بل انه يصف لك الرائحة

الربطة التي كانت تشيع في أحد الأزقة بحيث تنتقل معه الى جو قصصه .
وإذا قارنت ديكنز بتولستوى فانك ستجد الأخير يجري بك جريا في
وصفه . فهو لا يكاد يقف بك في مكان واحد . ولعله يسارع الى وصف
أنماط من البشرية يمثل لها ببعض الشخصيات ، ويهمله أن يصف لك
ما يتعلق بالشخصيات أكثر من اهتمامه بوصف الأماكن . والواقع أن
النقاد ومؤرخي الأدب يعمدون الى تقسيم تاريخ الأدب الى مراحل تبعا لما
تمناز به كل مرحلة من خصائص أدبية . على أن الأدب يظل في جميع
العصور وبالنسبة لجميع الأدباء بمثابة تأكيد على الخاص وتصوير له .
وكما قلنا فان الأديب وان كان يهتم بتصنيف الناس والأشياء والأحداث
الى فئات ، فانه يركز بالدرجة الأولى على الفئات الفردية لبراز الفروق
الفردية الجوهرية التي يتسم بها الأفراد من الناس والأشياء والأحداث .

الأدب كتعبير عن واقع اجتماعي :

اننا لا نستطيع أن نتخيل انسانا بلا مجتمع ، كما أننا لا نستطيع
أن نتخيل مجتمعا بلا أفراد . ذلك أن الفرد والمجتمع هما بمثابة وجهي
عملة واحدة كما يقول جون ديوى . والواقع أن المجتمع ليس خارج
الأفراد فحسب ، بل هو بالخارج والداخل معا . فنحن نخاطب المجتمع
كواقع خلوجي من جهة . كما أننا نحيا بالمجتمع الذي يعيش في داخلنا
من جهة أخرى . فالواحد من الناس يولد كائنا بيولوجيا ، ولكنه لا يلبث
أن يستحيل الى كائن اجتماعي ، وذلك بعد أن يتكون لديه جهاز نفسى
اجتماعي هو ما أطلق عليه سجموند فرويد اسم الأنا الأعلى . على أن الأمر
في تفسير الأنا الأعلى يجب الا يقتصر على كونه رقيقا يحول بيننا وبين
الآتيان بما يعضب المجتمع ، بل ان حقيقة ذلك الأنا الأعلى أشمل من ذلك
بكثير . فنحن نتحرك ونفكر ونعطف بالمجتمع وبما اكتسبناه من معايير
معملة في أعماقنا . ولعلنا لا نغالي اذا ما قلنا ان المتبقى لدينا كأفراد من
ذواتنا الفردية لا يكاد يشكل سوى جانب ضئيل جدا من وجودنا ، أو
قل ان الجانب الفردى المتبقى لنا في ذواتنا الفردية لا يعدو أن يكون
مقوما بيولوجيا فسيولوجيا ضئيلا . أما الفكر والعاطفة والأداء ، فانها
جميعا اجتماعية بمعنى الكلمة .

ولعلنا لا نذهب شططا اذا ما قلنا ان الأدب هو صورة معبرة تعبيرا
حقيقيا عن المجتمع الذي يحيا فيه الأديب والذي تربى في أحضانه منذ
نومة أظفاره وقد تفاعل مع مقوماته المتباينة . ولا شك أن أداة التعبير

الأدبي - أعنى اللغة المنطوقة واللغة المكتوبة - هي أداة اجتماعية أولا وقبل كل شيء . فلولا المجتمع ننشأ فيه لما كانت لنا لغة . ولولا اللغة لما استطاع الانسان أن يبين عن أفكاره وعواطفه . وأكثر من هذا فيجب ألا ننظر الى لغة الأدب باعتبار أنها قوالب نفرغ فيها أفكارنا وعواطفنا ، بل يجب أن ننظر الى اللغة باعتبارها مركبا ومزيا تتجسد ألفسكار والعواطف من خلاله . فالثنائية التي ينظر بها عادة الى اللغة الأدبية ، باعتبار أن أحد قطبيها هو الصياغة الكلامية ، بينما يكون القطب الآخر هو الفكر والعاطفة ، إنما هي تصور خاطيء للغة . فاللغة مركب كالمركب الكيميائي لا نستطيع أن نميز فيه المقومات التي يتركب منها . فكما أنك لا تستطيع أن تميز في الماء أحد الغازين اللذين يتركب منهما ، فنقول ان هذا الجزء هو أوكسجين ، وأن ذاك أيدروجين ، كذلك فانك لا تستطيع أن تقول في الأدب ان هذا لغة وان ذاك فكر أو عاطفة . فإذا ما استطعت أن تعزل اللغة عن الفكر والعاطفة ، في الأدب ، فاعلم اذن أن التركيب لم يكتمل وأن الكلام الذي تحكم فيه بمثل هذا التمايز بين اللغة والمضمون لم يرتفع الى مستوى الأدب . فلكي يكون الكلام أدبا ، فانه يجب أن يكون مركبا لا مزيجا .

فهذه النظرة التركيبية الى اللغة ، فاننا نستطيع أن نقرر أن اللغة - وهي أداة اجتماعية - ليست مجرد وسيلة ، بل هي أيضا غاية . والواقع أن مشكلة الغاية والوسيلة من المشكلات التي دأب الناس على تناولها . على أن الحل الصحيح لهذه المشكلة هو الحل التوفيقى بين هذين المفهومين اللذين يبدوان وكأنهما متعارضان أو حتى متضاريان . فيقال عادة ان الوسيلة أقل قيمة من الغاية ، وان الوسيلة ليست جوهرية بينما الغاية جوهرية ، وأن الوسيلة يمكن أن يستبدل بها وسيلة أو وسائل أخرى ، بينما الغاية لا تتبدل أو تتغير . ونحن عندما نقول ان اللغة وسيلة وغاية في نفس الوقت ، فاننا لا نذهب شططا ، بل نقرر الواقع . فاللغة في مستواها الأدبي وفي المواقف العملية تكون وسيلة . فإذا قلت لك « اذا سمحت ناولنى هذا القلم » فان استخدامى للغة في هذه الحالة يكون استخداما تكون فيه اللغة وسيلة لغاية عملية هي حصولى على القلم . وكذا يقال عن جميع المواقف العملية التي يطلب فيها من الشخص المخاطب أن يفعل شيئا أو أن يمتنع عن فعل شيء . أما بالنسبة للغة الأدب ، فان الحال يتباين تماما . فاللغة في حال الأدب هي كيان مركب . كما قلنا لا يمكن فصل الكلام فى ذلك الكيان عن

المنضمون • فالكلمات التي يستخدمها الأديب تكون بمثابة كائنات حية كما يقول فكتور هييجو •

بيد أن اللغة في جميع الحالات - سواء كانت وسيلة أم كانت غاية - فإنها أداة اجتماعية اكتسبها المرء منذ نعومة أظفاره في الوسط الاجتماعي الذي نشأ فيه وتشرب مقوماته وأخذ عنه تقييمات له للأمر والمواقف والأشخاص والأشياء • ولا شك أيضا أن ما نحمله بين أضعافنا من أفكار ومشاعر إنما يكون من صميم المجتمع وقميسا منه • فحتى أكثر الأفكار شذوذا ومخالفة لما يشيع بالمجتمع من أفكار ،ألوفة ، إنما يكون في الواقع مستقي من المجتمع بطريقة أو بأخرى • وحتى الأفكار الخاطئة إنما تكون ذات صفة اجتماعية • والأمر هنا شبيه بالمسألة الحسابية التي يخطئ التلميذ في حلها • إنها بالرغم من حلها بطريقة خاطئة ، تظل على أية حال حسابا ، ولا تستحيل إلى شيء آخر • كذا فإن الأفكار الشاذة أو الخاطئة تظل متسمة بالسمة الاجتماعية ، ولا يمكن الزعم بأنها مستقاة من مصدر آخر غير المصدر الاجتماعي • فالمجتمع هو الذي نأخذ عنه الأفكار ، سواء كانت أفكارا صحيحة وجيدة ، أم كانت أفكارا خاطئة وردية • وما يقال عن الأفكار والعواطف ، ينسحب بنفس الدرجة من الصدق والصحة بازاء العواطف المتباينة • فسواء كانت العواطف التي نحملها في قلوبنا جديرة بالتقدير والاعزاز ، أم كانت عواطف جديرة بالنبذ والاستبعاد ، فإنها تكون في الواقع مقومات وعناصر اجتماعية بالدرجة الأولى •

وليس يخاف أن الأديب عندما يعبر عن أفكاره ومشاعره ، فإنه لا يعبر عن تلك الأفكار والمشاعر في عزلة عن الواقع الاجتماعي المحيط به • إنه لا يقدم للقارئ تلك الأفكار والمشاعر مجردة ، بل يقدمها في سياق أو أحداث أو مواقف أو علاقات اجتماعية • فالشاعر عندما يصف جمال حبيبته شاكيا من الصعاب التي تحول بينه وبين نوالها لأن ثمة عوائق اجتماعية أو اقتصادية أو ثقافية أو دينية أو طبقية أو نزاعات عائلية ، فإنه يكون قد عرض لما هو اجتماعي يسوق فيه مشاعره وعواطفه • والقصاص الذي يؤلف إحدى القصص ، فإنه يكون قد صور مجتمعا معينا ، وقد قام بانتقاء مواقف معينة يكتفها في قصته أو مسرحيته • وقل نفس الشيء بالنسبة لأي تعبير أدبي يبين عنه أي أديب •

والواقع أن الدراسات الاجتماعية المتعلقة بحقبة تاريخية لمجتمع معين يتعدى الاتصال به لبعده في المكان أو في الزمان ، أو في المكان

والزمان معا ، انما تتخذ لها كمصدر أساسى للدراسة الأدب الذى ساد وانتشر . فأنت اذا تناولت كتاب توفيق الحكيم « عدالة وفن » وقد دونه الحكيم باعتباره كتابا أدبيا ، فانك تستطيع أن تدرس من خلاله الأوضاع الاجتماعية التى كانت سائدة بالريف المصرى فى أوائل ثلاثينيات هذا القرن . وكذا يقال عن الدراسة الاجتماعية التى يمكن أن تجرى اذا ما تناولت الأدب الجاهلى أو اذا تناولت أدب تولستوى لكى تقف على الأوضاع الاجتماعية التى كانت سائدة فى روسيا قبل الثورة الشيوعية .

ولقد نتصور الأديب وقد نظر الى المجتمع من خلال دوائر متباينة الانساع . بينما يكون هو فى مركز تلك الدوائر جميعا . فثمة أقرب دائرة له هى دائرة المجتمع المحلى ، وثمة دائرة أوسع منها هى دائرة الوطن الذى ينتسب اليه ، وثمة دائرة ثالثة هى دائرة انتمائية أوسع نطاقا تتعلق بلغته أو بدينه ، كما يمكن أن يحدث بالنسبة لأديب مصرى يضع نصب عينيه العرب فى جميع الأقطار العربية المتباينة ، وعندما ينظر المصرى الى دائرة انتمائية دينية فيضغ نصب عينيه - اذا كان مسالما - الأقطار الاسلامية جميعا ، سواء كان سكانها عربيا أم فرسا أم أفريقيين أم هنودا أم غير ذلك من جنسيات . ونفس الشيء قد يحدث بالنسبة لأديب مسيحي تكون دائرة انتمائه شاملة للمسيحيين فى أنحاء العالم بأسره . وقد تتسع تلك الدوائر فنجد دائرة أوسع هى دائرة القارات ، كان ينظر الأديب المصرى الى أفريقيا كوطن كبير . وأخيرا فقد ينظر المرء الى دائرة الدوائر وأوسعها هى دائرة الانسانية برمتها فىرى فى تلك الدائرة الواسعة جدا ما يشير الى أخوة تجمع البشر جميعا فى اطارها .

ومن الطبيعى أن يكون الأدب أنجح وأقيم اذا تعددت فيه الدوائر . ولكن من الطبيعى أيضا أن تكون الدائرة المحلية القريبة جدا من الأديب هى أقوى الدوائر وأكثرها حظا من اهتمام الأديب . فليس بالمستساغ أن يركز الأديب أدبه على الدوائر البعيدة بينما هو يهمل الدائرة اللصيقة به . وكلما كان الأديب مهتما بالقضايا التى تهتم بلده أو حتى قريته بحيث يقدم أدبه مرتبطا بتلك القضايا المباشرة ، فانه يكون قد قدم اسهاما ذا بال الى الأدب بعامة . ولكن اذا اجتمع للأديب البصر بالقضايا المحلية والقضايا الأكثر بعدا عن واقعه الاجتماعى المحلى ، فانه يكون بذلك أبعد شأوا فى التأثير ، ويكون أرسخ قدما . ولا شك أن فهم الأديب للقضايا العامة لما يساعده فى نفس الوقت على فهم القضايا الخاصة . وأكثر من هذا فان الأديب المنقذ والمتفتح على آفاق متباينة من المعرفة انما يكون فى

الواقع شخصية قمنة بتقديم أدب له وزنه وقيمه ومكانته في سجل الآداب .

الأدب والانسانيات :

قلنا ان الأدب يتحدد كمحصلة للعديد من الدوائر المتداخلة . وهذا يعنى أن الأديب يمكن أن يتباين في ثقافته عن الأدباء الآخرين . ولقد قلنا ان ادب لا يتحدد الا بعديا ، أعنى بعد أن تتداخل أو بعد أن تتفاعل الدوائر الثقافية التي يحرزها الأديب . على ان الواقع أن كل أديب يتسم بصبغة عامة تسيطر أو تهيمن على الصبغات الأخرى التي يستمدتها من النوعيات الثقافية الأخرى التي يحرزها . وبذا فاننا نستطيع أن نشير الى أدب الأديب بما يتسم به أدبه من صبغة ثقافية عامة . فقلقد نقول ان أحد الأدباء ينحو بسبغة أساسية الى التاريخ ، بينما ينحو أديب آخر منحى فلسفيا ، وثالث منحى وجدانيا ، بينما ينحو أديب رابع منحى علميا بيولوجيا . فقلقد نزع أن نجيب محفوظ أديب تاريخي ، وأن طه حسين أديب فلسفي ، وأن العقاد أديب ديني ، وأن سلامة موسى أديب علمي تطوري وهكذا دواليك بالنسبة لامكان وضع كل أديب في فئة معينة من فئات الانسانين . وحتى بالنسبة للأديب الذي يعبر عن مشاعره بصفة أساسية فانه في العصر الحديث لابد أن يكون ملما بأحوال النفس البشرية، وبذا فان عليه أن يكون ملما بعلم النفس ، فيكون اذن أديبا سيكولوجيا .

ومعنى هذا في الواقع أن أديب العصر الحديث يجب أن يكون أديبا انسانيا من نوع أو آخر . صحيح أن ثمة صبغات أخرى تتداخل مع الصبغة العامة التي يتسم بها أدب الأديب . ولكن هذا لا يحول دون وصفه بالصبغة العامة التي تشيع في أدبه . فاذا قلنا مثلا ان سلامة موسى هو أديب علمي تطوري ، فان هذا لا يعنى أن أدب سلامة موسى يخلو من العناصر السيكلوجية . فالواقع أن سلامة موسى كان مهتما أيضا بعلم النفس . ولكن لا شك أن اهتمامه بعلم الحياة ، وبالتطور بصفة خاصة كان أشيع وأعم في أدبه . واذا قال قائل ان علم الحياة ونظريات التطور بصفة خاصة التي كان يتحمس لها سلامة موسى ليست من الانسانيات فاننا نقول ان ما اهتم به سلامة موسى لم يكن الدراسة البيولوجية التطورية في حد ذاتها ، بل كان يهتم بها من حيث علاقتها بالانسان فهو عندما تدارس التطور ، انما كان يهتم بالدرجة الأولى بما للنظريات التطورية من اثر في تفسير الانسان . فسلامة موسى كان اذن مهتما بالانسانيات ، أو قل ان ما اهتم به سلامة موسى من نظرية التطور كان

فى الواقع الجانب الانسانى من تلك النظريات ، شأنه فى ذلك شأن جوليان هكسلى ومن ضرب فى اثره من التطوريين الذين تناولوا ما لتلك النظريات التطورية من آثار فى تفسير الانسان وتقييمه .

وإذا ما قلنا ان طه حسين كان أديبا فلسفيا ، فان هذا لا ينفى عنه اهتمامه بالدين كما يبدو فى كتابه الشهير « على هامش السيرة » . ولكن الواقع أن تأثر طه حسين بالفلسفة كان بعيد المدى لدرجة أن كتاباته حتى فى كتابه المذكور كانت مشبعة بالفكر الفلسفى وبالمناهج الفلسفى فى التفكير والابانة . ولعلك تلاحظ أن طه حسين فى كتاباته المتباينة حتى عندما يعرض لمسائل التعليم كما هو الحال فى كتابه « مستقبل الثقافة فى مصر » كان مشبعا بالفلسفة . فالصبغة العامة التى تسيطر على جميع الصبغات الأخرى عند طه حسين هى الصبغة الفاسفية .

ولنا أن نقول ان العقاد كان مشبعا بالفكر الدينى فى أدبه فالعقريات التى اشتهر بها بالدرجة الأولى تؤكد سيادة الصبغة الدينية التى شاعت فى كتاباته . ولكن هذا لا يعنى عدم وجود صبغات أخرى سارت جنبا لجنب مع الصبغة الدينية لدى العقاد . ولكن مما لا شك فيه أن الصبغات الأخرى التى اتسمت بها كتابات العقاد والتى سارت جنبا لجنب مع الصبغة الدينية لديه كانت أضعف من هذه الصبغة الأخيرة ، وبذا نستطيع القول بأن الصبغة العامة لدى العقاد هى الصبغة الدينية .

وكذا يقال عن أدب نجيب محفوظ من حيث اصطبغاه بصفة عامة بالصبغة التاريخية على الرغم من أن ثقافة نجيب محفوظ الأصلية هى الثقافة الفلسفية . ذلك أنه خريج قسم الفلسفة بكلية الآداب . بيد أن الصبغة الأساسية لدى نجيب محفوظ - كما يبدو فى قصصه - هى الصبغة التاريخية وليس الصبغة الفلسفية . بيد أن هذا لا يعنى أن الصبغة التاريخية هى وحدها التى توجد فى كتابات نجيب محفوظ ، بل الواقع ان ثمة صبغات كثيرة متباينة تصطبغ بها قصص نجيب محفوظ . ولكن لا شك أن الصبغة التاريخية هى التى تسود لديه كما هو باد فى « بين القصرين وقصر الشوق والسكرية » .

ومن المتوقع بالطبع أن يعترض علينا الكثيرون ممن يطالعون هذا الكلام ، فلقد يفضى البعض من وصفنا لأدب طه حسين بأنه أدب فلسفى ، ولوصفنا أدب العقاد بأنه أدب دينى ، ولوصفنا أدب نجيب محفوظ بأنه أدب تاريخى ، ولوصفنا أدب سلامة موسى بأنه أدب علمى . ولكن مهما غضب الغاضبون ، ومهما اختلف معنا النقاد حول الصبغة العامة لهذا

أو ذاك من الأدباء ، فإن الذى سوف لا يغاضبنا فيه م غضب أو يلحف به علينا ملحف هو أن لكل أديب من الأدباء صبغة عامة تفوق باقى الصبغات التى يصطبغ بها أدبه . فما نزعمه هو أن أدب الأديب – وإن اصطبغ بعدة صبغات متباينة – فإن ثمة صبغة واحدة تنتصر على باقى الصبغات لديه وتسود عليها . وبذا فإننا نستطيع أن ننتع أدب الأديب – أيا كان – بتلك الصبغة التى تسود أدبه .

وبذا تتضح العلاقة الوثيقة بين الأدب وبين الانسانيات . وحتى بالنسبة لأكثر الناس بعدا عن التأثر بالانسانيات ، فلا أقل من أن يكونوا متأثرين بعلم النفس . وحتى عندما يقوم الأديب بوصف خلجات نفسه أو عندما يعبر عن المراحل النفسية الابداعية التى يمر بها – سواء بطريقة شعورية أم بطريقة لاشعورية – فما لاشك فيه أن مثل ذلك الأديب يكون فى حالة من الممارسة السيكلوجية . فعندما قام الدكتور مصطفى سويف بعمل استخبارات للشعراء ، وقد طلب من كل أديب منهم أن يصف حالاته النفسية التى مر بها أو التى عاناها ، فإن عمل الدكتور سويف كان عما: علميا ، كما كان وصف كل أديب لحالته وللمراحل التى مر بها فى أثناء الابداع الأدبى ، إنما كان عملا سيكلوجيا أيضا حتى وإن كان بعض من طلب منهم وصف حالاته لم يكونوا على دراية بأنهم يضطلعون بعمل علمى سيكلوجى .

ومعنى هذا فى الواقع أن الأديب فى العصر الحديث لا يستطيع أن يتخلص من تأثير الانسانيات فى أدبه . وعلى الطرف الآخر ، وفى مقابل هذا ، فإننا نستطيع أيضا أن نزع أن الانسانيات قد تأثرت الى حد بعيد جدا بالأدب . فلسنا نجد اليوم شخصا يتعرض لعلم ما من العلوم الانسانية الا ويكون بطانة أو خلفية أدبية . ولا شك أن المبرزين لدينا فى المجالات الانسانية المتباينة كانوا قد تمكنوا أيضا من الأدب . نذكر من هؤلاء محمد عوض والدكتور الصياد فى مجال قد يظن – أنه يبعد بعدا كبيرا عن الأدب ، وهو علم الجغرافيا . فنحن نعلم أن محمد عوض كان ذواقة للأدب ، وأن الدكتور الصياد يشتغل بالشعر أيضا . ونحن نعلم أيضا أن الدكتور شفيق غربال كان متدوقا أيضا للأدب فكان عالما فى التاريخ وكان يسوق علمه فى أسلوب أدبى يأخذ بالبواب تلاميذه ودارسى علمه . وقل نفس الشيء بازاء المجال الفلسفى . فنحن نعلم – أن يوسف كرم وعثمان أمين وأبو ريده وعبد الرحمن بدوى فى الفلسفة هم جميعا متدوقون للأدب . وقل نفس الشيء بالنسبة للأساتذة فى علم النفس من أمثال الدكتور يوسف مراد ومصطفى سويف وغيرهما .

وباختصار فان الانسانيات بدورها قد تأثرت بالأدب كما تأثر الأدب بالانسانيات . فالتأثير متبادل بين الأدب والانسانيات . ولعلنا لا ننسى تأثير المجلات الأدبية والجرائد اليومية بما تنشره من مقالات أدبية وعلمية فى احداث التفاعل التبادلى بين الأدب والانسانيات . فالأديب المثقف بنقافة معينة يستقبل فى رحاب رصيده اللغوى المفردات والمصطلحات الخاصة بتلك الثقافة . فالأديب الذى اطلع على كتب الفلسفة يستخدم المصطلحات الفلسفية فيما يسوقه من أدب . وكذا الحال بالنسبة للأديب الطبيب أو الأديب الذى يصطبغ أدبه بالعلوم الفيزيائية . وفى المقابل فان عالم الكيمياء الذى له رصيده أدبى نجده فى سوقه لعلمه يسوقه فى تأثير بالأدب . على أن من الراجح على العالم ألا يجعل من تأثيره بالأدب مدعاة للفضفضة واهمال المضمون العلمى أو هلهلة الحقائق العلمية بسبب الزلاقة والانسياب فى التعبير والإبانة . فاذا حدث هذا فان العالم يستحيل الى أديب ، ولا يعتبر ما يكتبه علما بل أدبا .

وهكذا نجد أن هناك فضلا للانسانيات على الأدب ، كما أن هناك فضلا للأدب على الانسانيات . ولنا أن نقول ان علماء اليوم – سواء فى الانسانيات أم فى العلوم الوضعية – يميلون الى ادخال عنصر النشويق فيما يدونون من كتب أو فيما يدبجونه من مقالات . ولعل أعظم تأثير للعلوم المتباينة بالأدب يتبدى فى المنهج التكاملى الذى يتبعه كثير من العلماء اليوم . فكل عالم يرغب اليوم فى اقامة علاقات ووشائج متمينة بين علمه الذى يهتم به وبين سائر العلوم والخبرات الانسانية . وواضح أن مثل هذا المنهج التكاملى قد نبع أساسا من المنهج الذى يتبعه الأدباء فيما يكتبونه أو فيما يقولونه وينتجونه من أدب .

سيكولوجية الفنان

التذوق الجمالي :

من الأفكار الشائعة بين الناس فكرة احساس الفنان بالجمال دون لقبح . فأغلب الناس يعتقدون أن الفنان يركز ذهنه وجل همه على مافي الأشياء من انسجام وجمال ، وانه بطبعه يعزف عن القبح والشذوذ عن السوية . والواقع أن هذه الفكرة ساذجة ولا تنم على حقيقة ما يدور بخلد الفنان وما يتخذ من مواقف سواء في تذوقه الفني أم في نتاجاته الفنية صحيح أننا في تربيتنا للتذوق الفني لدى الأطفال نعلم الى تبصيرهم بمواطن الجمال في الأشياء حتى يتذوقوها ويقادوها . بيد أن التربية شيء ، والنضج الفني لدى الفنانين الأصلاء شيء آخر . فبعد أن يتم النضج للطفل وقد كبر ونما في أحضان الفن ، فانه ينتقل من نطاق الملد لوجدانه الى نطاق تصوير الواقع بصدق بما يشتمل عليه من خير وشر ، وبما يتضمنه من جمال وقبح . ذلك أن مهمة الفنان لا تختلف عن مهمة العالم كثيرا . فكما أن العالم يهفو الى الوقوف على كنه الأشياء كما هي في الواقع ، كذلك فان الفنان يهفو الى تصوير الواقع بغير أن يسقط منه شيئا .

بيد أن هذا الكلام يجب ألا يؤخذ على علته ، أو يجب ألا يعمم فيما يأخذ به الفنان نفسه . ذلك أن هناك جانبين يجب أن يؤخذوا في الاعتبار لدى تناول عمل أي فنان . فهناك أولا الجانب المتعلق بالأطر العامة أو بفنيات الأداء الفني . وهناك ثانيا المضمون الفني أو الموضوع الذي يتناوله الفنان

يبين عنه ويجسده تجسيدا فنيا . فبالنسبة للجانب الأول المتعلق بالأطر الفنية العامة ووسائل التعبير الفني ، فانها يجب أن تكون متسمة بالجمال ، وألا يتخللها شيء من القبح أو الاعوجاج . فمنة في الواقع مجموعة من الأطر الجمالية العامة التي تتسم بالجمال في حد ذاته والتي تتمشى مع الفطرة السوية . ولعلنا نقرر دون شطط أن تلك الأطر تمثل للوجود السوي غير المنحرف . فمن حيث الأشكال فاننا نجد أن هناك أشكالا جميلة أشار إليها جورج سانتايارنا في كتابه «الاحساس بالجمال» . فالإنسان السوي لا يختلف مع غيره من الأسوياء بازاء الأشكال الجميلة ولا بازاء الأطر الشكلية المريحة للمشاهد . وكذا الحال بالنسبة للأطر العامة الجمالية المتعلقة بالتغمات . فمنة نغمات أولية جميلة لا تخالف الأذن البشرية عنها مهما تباين الجنس أو مهما تباينت البيئة أو المستوى الحضارى . وكذا الحال بالنسبة للأطر العامة المتعلقة بالألوان . فمنة ألوان عامة مريحة للعين البشرية ، بل نجسر ونقول أيضا انها تريح أيضا عين الحيوان أو عين الحشرة . وثمة أيضا أطر عامة جميلة تتعلق بالحركة . فمنة حركات انسيابية يحكم لها بالجمال سواء صدرت عن إنسان أو عن حيوان أو عن طائر أو عن حشرة أو حتى عن زهرة .

ولعلنا نقول ان الفنان - أى فنان فى أى مجال فنى - يجب أن يلتزم بتلك الأطر الجمالية أو فنيات التعبير الفنى . ذلك أن مخالفة تلك الأطر الجمالية العامة والخروج على مقولاتها ومقرراتها يخرج بالفن عن قيمته ويسلبه جوهره ويهدم الأسس الفنية التي يقوم عليها الفن من جذوره . ولكن هذا لا ينسحب على المضمون الفنى أو على الموضوع الذى يتناوله الفنان بالمعالجة . فالفنان - فيما يتعلق بهذا الجانب - يكون حرا حرية تامة . انه يستطيع أن يقع على أى موضوع يختاره حتى ولو كان ذلك الموضوع مما يتعارف الناس عليه بأنه قبيح وخالو من الجمال . خذ مثلا لذلك تخير فان جوح لرجل المنجم الذى امتلأ وجهه بالتجاعيد وتسخت ملابسه من أثر احتكاكه بالفحم . ان فان جوح - وان كان قد اختار هذا الرجل القبيح الحلقة لكي يرسمه - فانه لم يخالف عن الأطر الجمالية العامة ، أو قل انه لم يخالف عن فنيات التعبير الفنى العامة التى لولا الالتزام بها ، ما كان تصويره لذلك الرجل قد اعتبر من الفن فى شيء .

فسواء وقع الفنان على امرأة جميلة يرسمها أو على عجوز شمطاء ، وسواء وقع على هرة يانعة أو على برغوث (كما فعل وليم بليك) ، فان رسمه يعتبر عملا فنيا طالما هو التزم بالأطر الفنية الجمالية العامة التى

ترتبط بالطبيعة السوية . ولذا فان النقد الفني لا ينصب على المضمون الذي يختاره الفنان لتصويره بل ينصب على مدى قدرة الفنان على الالتزام بالأطر الفنية الجمالية العامة التي تعتبر بمثابة الجعم والطرح والضرب والقسمة في مجال الحساب والرياضيات بعامة .

ولنا أن نقول ان المقومات أو العناصر الأولى أو الوسائل الأدائية للتعبير الفني يجب أن تكون جميلة في حد ذاتها ، بل ويجب أن يكون هناك اتفاق شبه علمي على أنها جميلة . فالفرق بين الفنان وغير الفنان في هذا الجانب العام كالفرق بين المتعلم وبين الأمي . فكما ان الأمي لا يتمتع بالبصر المعرفي المتعلق بوسائل الاتصال الأساسية - أعني القراءة والكتابة والحساب - كذا فان غير الفنان يكون أميا فيما يتعلق بتلك الأطر الجمالية العامة . وكما أن الرياضيين في المستويات العليا يمكن أن يتباينوا ويختلفوا ويخطئ بعضهم بعضا فيما يذهب اليه كل واحد منهم من نظريات رياضية ، كذا فان الفنانين يمكن أن يتباينوا وأن يختلفوا فيما يتخذونه من اتجاهات فنية . ولكن سواء بالنسبة لعلماء الرياضة أم بالنسبة للفنانين ، فان الأطر العامة والمبادئ الأساسية لا يدور حولها أى خلاف ، وذلك لأنها عامة من جهة ، ولأنها مسلمات يتفق عليها جميع العاملين في الميدان من جهة أخرى .

والواقع أنه اذا كان الاختلاف بين علماء الرياضة ضيق النطاق لأنهم يبرهنون على صحة ما يرتأونه من نظريات رياضية ، فاننا من جهة أخرى نجد أن التباين والاختلاف بين الفنانين متسع النطاق الى حد بعيد . ذلك أنه كلما بعد الفنان عن الأطر الجمالية العامة واندرج في نطاق المركبات ، فان التدوق الشخصي والتباين في مدى الفروق الفردية يتجلى أكثر فأكثر . ولعلنا نشبه الفنانين بالمهندسين المعماريين . فعلى الرغم من أن جميع الأبنية تقوم على أسس أو مبادئ هندسية عامة لا اختلاف عليها ويحكمها مبدأ الخطأ والصواب ، فان كل مهندس معماري له ذوقه واتجاهاته وفلسفته في التصميم وطريقة التشييد . وكما أن المهندس الهندي يختلف عن المهندس المصري ، وكما أن هندسة المعمار الريفي تتباين عن هندسة المعمار الحضري ، كذا فان الفنان يختلف من حيث تذوقه الفني ومن حيث ما يذهب اليه من مكان لآخر ، ومن بيئة لأخرى ، بل ومن زمان لزمان .

ويخطئ من يعتقد أن الفنان يلتزم التزاما حرفيا بتقليد الوجود الذي بنقله . فالواقع أن الفنان - وان كان يلتزم بالأساسيات وبالاطر الجمالية العامة والاساسية ، فانه لا يلتزم بأى حال بنقل أو بتصوير الوجود كما يقع عليه حسه . فالفنان ليس ناقلا ، بل هو خالق .

والخلق الذى يستحدثه الفنان هو قوام جديد يعتمل فى دخيلته ، ثم يأخذ فى التعبير عنه من جديد . فالعالم من حول الفنان بمثابة الخامة التى يصنعها الفنان فى دخيلته ، وبعد الانتهاء من عملية التصنيع فانه يقدم البضاعة المصنعة الى الزبائن فى الواقع الاجتماعى الخارجى . والبضاعة المصنعة تختلف اختلافا بعيد المدى عن الخامات التى صنعت منها . من هنا فاننا لا نقول ان الفنان يلتقط صور العالم الخارجى ثم يقدمها كما هى الى الناس ، بل نقول ان الفنان ينشئ صورة فنية فى ذهنه تستمد مقوماتها من الواقع ولكن التركيب ذاته هو ما يعبر عن ابداعية الفنان وعن قدرته على الخلق الفنى الجديد .

وعلينا أن نضع فى اعتبارنا أن التفوق الجمالى عند الفنان ليس مجرد استحسان لما يقع عليه حسه من صور أو أشكال أو ألوان أو نغمات أو حركات . فالفنان ليس مجرد مستحسن وملتذ ، بل هو أكثر من هذا متقبل ومنفعل وهاضم ومحيل ما يهضمه الى عصارة من لحم كيانه الوجدانى . فما يتذوقه الفنان لا يظل كما هو ، بل يستحيل الى نسيج القوام الفنى للفنان . وحتى عندما يحاول الفنان التعبير عما استحدث لديه من عصارة فنية مهضومة جديدة ، فانه يجد نفسه عاجزا عن الابانة الكاملة . فهو يجتزئ بجانب يبين عنه دون أكثر الجوانب المتواجدة فى قوامه الفنى . من هنا فانك تجد أن معظم الفنانين غير راضين عما أنتجوه من فن . ذلك انهم يستشعرون القصور فى وسائل الابانة الفنية . فما يظل بدخائلهم يكون أكثر كما ، وأجود كيفا بكثير عما يفصحون فنيا عنه . ناهيك عن أن عملية الهضم الخبرى الفنى تستمر بلا توقف عند الفنان بحيث يتباعد الشوط أكثر فأكثر بين ما سبق للفنان أن أفصح عنه بفننه ، وبين ما يستحدث ويستجد فى أعماق الفنان من نتاجات فنية غير معبر عنها تظل محتدمة فى صدره . فالفنان لا يجد فى قلبه ما ينم على الرضى عما أنتجه وقدمه الى الناس . انه يحس بأنه قد فشل فى الابانة الفنية . ذلك أن وسائل التعبير الفنى مهما كانت جيدة ومتقدمة ، فانها تقف عاجزة عن الإفصاح عن المكنون فى صدر الفنان ولكن ما يعزى الفنان عن فشله ، ذلك الأمل الذى يساوره فى أنه قد يستطيع فى الأعمال التالية أن يقدم ما هو أفضل وما هو أصدق وما هو أكثر شفاء لتعطشه وتشوقه نحو الابانة الفنية السديدة .

التخزين الخبرى :

يتمتع الفنان بالقدرة على تخزين الصور الذهنية المتعلقة بالفن الذى يهواه ويمارسه . فالمصور (الرسام) يختزن صورا مرئية متباينة وكثيرة

في ذهنه ، وكذا يفعل الموسيقار بازاء الصور الذهنية المسموعة ، وعلى نفس النحو يختزن النحات صورا ذهنية ملموسة في ذهنه . ومعنى هذا في الواقع أن الفنان يتمتع بقدرة استقبالية عظيمة ، حيث تستطيع حواسه المرهفة استقبال ما تصادفه من محسوسات ، ثم ما يفتأ مخ الفنان أن يحيل تلك المحسوسات الى مدركات ذهنية على هيئة صور تتلاحق وتختزن في الكيان الداخلى اديه .

بيد أن الصور الذهنية المختزنة لا تظل على حالها . ثمة مجموعة من العمليات الذهنية ، لديناميكية تخضع لها تلك الصور الذهنية الحسية التي يستقبلها الفنان في ذهنه . ولعلنا نلخص هذه العمليات الذهنية فيما يلي :

اولا - هناك معركة تنشعب فيما بين الصور الذهنية التي يستقبلها الفنان . وينتج عن تلك المعركة اباداة أو قتل بعض الصور الذهنية ، بينما تنتصر عليها صور ذهنية أخرى وتسود على الموقف . ولقد نصنف هذه المعركة بأنها ليست معركة يسقط فيها القتلى فحسب ، بل هي معركة التهامية ، ذلك أن بعض الصور تلتهم صورا أخرى وتستوعبها في أنحائها . فالصور الضعيفة تقتل وتلتهم ، بينما تظل الصور القوية حية ، بل أنها تزداد قوة وحيوية وقد اغتذت على جثث الصور الذهنية الضعيفة .

ثانيا - على الرغم من أن الصور القوية تلتهم الصور الضعيفة في ذهن الفنان ، فإن الصور المتناقضة التي التهمت غيرها ، وتلك التي تم التهامها تظل معتملة في أوصال ذهن الفنان . فالصراع الذهني يظل قائما في دخيلة الفنان . فنحن لا نستطيع أن نتخيل ذهن الفنان وقد ساد الهدوء ورائت عليه السكينة بعد أن التهمت مجموعة من الصور الذهنية صورا ذهنية أخرى . ذلك أن ذهن الفنان يظل مشحونا بالتوتر ، بل ان المعركة تظل قائمة فيه حتى بعد التهام الصور المباداة . ذلك أن المقومات المتناقضة تظل معتملة في ذهن الفنان بغير توقف . فالتناقض والتوتر والحرب المشتعل أوارها بين الصور الذهنية هي المناخ السائد في ذهن الفنان . ولعلنا نقول ان ابداع الفنان لايتأتى الا عن ذلك المناخ المشحون بالتوتر والنزاع المسلح بين صوره الذهنية التي سبق له أن تلقاها من الخارج .

ثالثا - بينما يوجد تطاحن وتقاتل فيما بين الصور الذهنية المتناقضة ، فاننا نجد من الجهة الأخرى أن ثمة انسجاما وثالفا وتوافقا

بين الصور المتجانسة . ويتأتى عن جو المودة والمحبة والوفاق بين بعض الصور الذهنية بعضها وبعض ما نسميه بالتلاقح الخبرى ، حيث تتزاج الصور المنسجمة بعضها مع بعض ، وينتج عن ذلك التزاج أسسال جديدة تكون حية وقوية في ذهن الفنان . وهكذا نجد أن ثمة أجيالا ذهنية جديدة تتوالد في ذهن الفنان .

رابعاً : لا تظل الصور الذهنية التي يستقبلها الفنان في حالة صحية جيدة ، كما أنها لا تظل حية طوال حياة الفنان ، بل انها تتعرض للصحة كما تتعرض للمرض ، وبعضها يعمر ، وبعضها الآخر يموت في شبابه ، وبعضها يموت بعد الكهولة فلا يقيض لها الوصول الى سن الشيخوخة .
ولقد تصاب بعض الصور الذهنية بالمرض والضعف ولكنها ما تفتأ أن تعود الى سابق عهدها من الصحة والعافية .

خامساً - ان الفنان في تعبيره عن الصور الذهنية المخترنة في دخیلته والتي تولدت بعد ذلك نتيجة تزاج بعض الصور بعضها مع بعض لا يعبر عن ذات الصور بل يقدم صوراً لها . فما ينتجه الفنان من أعمال فنية ، انما يكون صوراً للصور الذهنية ولا يكون ذات الصور الذهنية .
وبتعبير آخر لا توجد مطابقة بين ما يوجد من صور ذهنية في عقل الفنان وبين ما يتجسد في أعماله الفنية . ولكأن ما ينتجه الفنان لا يعدو أن يكون ظلاً للأصل وليس الأصل نفسه . ومن هنا ينشأ عدم رضا الفنان عن أعماله وذلك لأنه يحس باليون الشاسع فيما بين الأصول المتمثلة في الصور الذهنية النابضة بالحياة في ذهنه ، وبين النتائج غير المطابقة وغير النابضة بالحياة التي يقدمها . والأمر هنا شبيه بالحلم يعيشه النائم ويحس بقوته وتماسكه وحيويته ، وبين ما يقصه على من حوله بعد أن يستيقظ من نومه . انه مهما افتن في سرد حلمه ، فإنه لا يستطيع أن يقدم لحم حلمه الى المنصتين له ، بل هو يقدم ظلاً باهتاً لما شاهده في منامه . فما ينتجه الفنان مهما كان نابضاً بالحياة ، فإن ما يتمتع به من حيوية لا يمكن أن يقاس الى حيوية صورته الذهنية بدخیلته .

والواقع أن التخزين الخبرى عند الفنان يبدأ منذ نعومة أظفاره . ولعلنا لا نخطيء إذا قلنا ان الصور الذهنية التي يتلقاها الفنان في طفولته تكون أكثر حيوية من تلك الصور الذهنية التي يتلقاها في مراحل عمره التالية . وبتعبير أدق نقول ان الصور الذهنية التي يتلقاها الفنان تكون أقوى وأكثر حيوية كلما كانت بعيدة وقريبة من فترة الطفولة . ولعلنا نحدد الفترة فيما بين الثالثة والعاشره كاحسن فترة من فترات العمر التي

يتلقى الفنان خلالها الصور الذهنية القوية . ذلك أن الخيال في هذه الفترة من العمر يتسم بالقوة والحيوية والنصوع . ناهيك عن أن الحواس خلال تلك الفترة من العمر تكون على أشدها من القوة ومن القدرة على التقبل . وناهيك عن أن المخ نفسه يكون نشيطا وقويا ومحتدما نشاطا وحيوية . والواقع أن المخ وإن كان ينمو أكثر فأكثر حتى حوالى السابعة عشرة ، فإنه من ناحيه القوة والحيوية فإن ذروة قوة المخ تكون - افتراضا وليس علما - فيما بين الثالثة والعاشرة . فنحن نعتقد أن أعضاء الجسم المتباينة تكون على أشدها من القوة منذ الميلاد ، ولكنها تأخذ في الضعف بعد العاشرة ضعفا نسبيا . فالزعم الذى تقدمه هنا هو زعم مبنى على أساس ما نشاهده في العينين مثلا . فالعينان تكونان فى أحسن حال لهما فى الفترة العمرية الواقعة فيما بين الثالثة والعاشرة . وبعد العاشرة يبدأ الضعف يصيب قوة الابصار بنسب لا تكاد تكون ملحوظة فى الأعمار القريبة من العاشرة والتي تتلوها مباشرة . ولكن كلما كانت الفترة الزمنية أبعد من هذه النقطة - أعنى سن العاشرة - فإن شدة الضعف البصرى تتزايد فالضعف البصرى الذى يصيب شخصا فيما بين الأربعين والخمسين يكون أسد من الضعف الذى يكون قد أصاب نفس ذلك الشخص فيما بين العشرين والثلاثين . وقس على هذا قوة المخ . فمخ الشخص فيما بين الثالثة والعاشرة يكون أقوى من مخ نفس ذلك الشخص فى مراحل عمره التالية .

ونعود الى التنبيه بأن ما تقدمه هنا لا يعدو أن يكون زعما أو افتراضا نتيجة ما نلاحظه . ولكن ما نؤكدته متثبتين هو أن الصور الذهنية التى حصلنا عليها خلال طفولتنا تنسم بالقوة والنصوع لدرجة أننا فى الشيخوخة نتذكر أخيلتنا وصورنا الذهنية التى اكتسبناها فى طفولتنا ، بينما قد ننسى تلك الأخيلىة والصور الذهنية التى اكتسبناها فى المراحل العمرية التالية . وأكثر من هذا فإنا نقول ان الصور الذهنية التى اكتسبناها خلال المراهقة أقوى من تلك الصور الذهنية التى اكتسبناها فى الشباب ، وقل نفس الشيء اذا ما قارنت الصور الذهنية التى اكتسبناها فى الشباب بتلك الصور الذهنية التى اكتسبناها فى الكهولة . انك تجد أن الصور الذهنية التى اكتسبناها فى الشباب أقوى من تلك التى اكتسبناها فى الكهولة ونفس الشيء يقال عن الصور الذهنية التى اكتسبناها فى الكهولة . انها أقوى من تلك الصور الذهنية التى نكتسبها فى الشيخوخة .

ومما يجعل الصور الذهنية التى يخترنها الفنان قوية ومتمتعنة بالحيوية استنهاضه لها وبعنه إياها من مرقدتها . فكلما عمد الفنان الى

تأمل صورة ذهنية وتقديم تمثيل لها بالخارج فى هيئة نتائج فنية ، فان تلك الصور تكتسب قوة جديدة وحيوية • ولا شك أن اهمال تلك الصور الذهنية وعدم استخدامها وعدم التمثيل لها بإنتاج فنى لما يعمل على ذبولها وخفوت نشاطها واضمحلال قوتها والقضاء على حيويتها • من هنا فان الفنان لا يفتر عن تشغيل يديه باستمرار • انه اذا كان ممن يستخدمون التعبير بالتصوير ، عن طريق القلم والفرشاة والألوان، فانه لا يتوانى عن التعبير عن صورة ذهنية باستمرار • وحتى اذا هو لم يقدم إنتاجه على الملأ ، وقد اعتبر تشغيل يديه نوعا من التدريب أو الاستعداد للإنتاج ، فان ما يفعله انما ينشط صورة ذهنية ويدعمها بالحيوية والنشاط والفتوة • ونفس الشيء بالنسبة للموسيقيار • انه يداعب الأوتار منشطا صورة ذهنية المسموعة • فالغذاء الذى تتلقاه الصور الذهنية من الخارج يتمثل فى التأمل الذى يستغرق فيه الفنان لمدد طويلة وبصفة منتظمة • فبغير التأمل فان تلك الصور الذهنية تتعرض للذبول أو حتى للموت • ناهيك عن أن الفنان عندما يستقبل صورة ذهنية قريبة الشبه من الصور الموجودة لديه فعلا أو صورة تناقضها ، فان التشابهات والمتناقضات من الصور الذهنية تعمل على دعم وتقوية وتنشيط الصور الذهنية التى سبق أن تلقاها وتخزينها بدخيلته • ومن الطبيعى أنه كلما كان المخزون الخبرى لدى الفنان أغزر وأرقى نوعا ، كان إنتاجه الفنى بالتالى أرقى وأقيم •

التعبير الأدائى :

الواقع أن الفنان يتكلم بيديه بينما يتكلم الأديب بلسانه وقلمه • ولعلنا نقول ان الفنان والأديب يلتقيان فى الدخائل ويتباينان فى الخوارج • فما يعتمل بداخل الفنان من أحاسيس وأفكار وصور ذهنية يكون واحدا من حيث الجنس ، ولكنه يتباين من حيث النوع - اذا جاز لنا أن نستعير لغة المنطق • فالصور الذهنية من جنس واحد لدى الفنان والشاعر على السواء ، ولكن لكل منهما نوعا مباينا من الصور الذهنية عن الصور الذهنية التى ترسم فى ذهن الآخر • ولكنها بصفة عامة لا تعدو عن أن تكون صورة ذهنية تدفع بها المشاعر وتغلفها من كل جانب • بيد أن الصيغ التى تصاغ فيها صور كل من الشاعر والفنان تتباين تباينا تاما بعضها عن بعض • فالفنان يصوغ صورته الذهنية بيديه ، بينما يصوغها الأديب بلسانه وقلمه • ويتبع هذا أن الرمزية

التي يصوغ بها الأديب صوره الذهنية تزيد في كمها عن الرمزية التي يصوغ فيها الشاعر أو الفنان صوره الذهنية .

وثمة ناتج مبادل بين فنيات الفنان التي يستخدمها لاجراء صوره الذهنية من مكنها بدخيلته ، وبين تلك الصور الذهنية . ولعلنا لا نخطئ اذا ما قلنا ان الفنيات التي يتدرع بها الفنان تكسب صوره الذهنية جانبا كبيرا من الحيوية ، بينما نجد أيضا أن تلك الصور الذهنية التي تعمل في ذهن الفنان وقلبه تعمل بدورها على تنشيط وإثارة تلك الفنيات لدى الفنان وتدفع بها نحو العمل والإبانة الفنية . لقد يقول لك المصور (الرسام) انه عندما يشاهد الألوان والفرشاة ، فان وحي الرسم يهبط عليه . فكان اللون الناتج عما يستخدمه من أصباغ بل ومنظر الفرشاة انما يعملان عمل الكيباب في اسالة لعاب الجائع مع ملاحظة أن نفس رائحة الكيباب يمكن أن تدفع بالمعدة الى الاحساس بالجوع . وكذا يقال عن الموسيقار الذي اعتاد أن يستخدم العود في التلحين . انه بمجرد رؤيته للعود ، فانه يجد أن الصور الذهنية الموسيقية قد نشطت فصار على أهبة الاستعداد للعمل . ولعلنا نقول ان هناك ثلاثة أشياء في موقف الفنان . هناك أولا الصور الذهنية الفنية تتمثل في دخيلة الفنان . وهناك من جهة ثانية الأدوات أو وسائل الإبانة التي يستعين بها الفنان في اجراء عمله الفني من طور الكمون الى طور التحقق والتجسد . وهناك من جهة ثالثة الفنيات أو المهارات التي اكتسبها الفنان في الاداء الفني . ولقد نزع أن ثمة تفاعلا مستمرا فيما بين هذه الاضلاع الثلاثة في أثناء اقبال الفنان على الابداع الفني .

ويحسن بنا أن نتتبع الخطوات التي يسير فيها الفنان في أثناء اكتسابه لعمليات التعبير الأدائي . اننا نستطيع أن نلخص تلك العمليات التي يمر بها الفنان في خمس عمليات أساسية . على أنه ينبغي ألا نخفل حقيقة هامة وهي أن حياة الفنان بمثابة سلسلة متصلة الحلقات تؤدي كل حلقة فيها الى الحلقات التالية . فمنذ أن يكون الفنان طفلا ، فان عوامل اكتساب فنيات التعبير الأدائي تأخذ في النشوء لديه . وتقل تلك الفنيات في التطور مع تطور حياة الفنان طوال حياته خلال مراحل نموه المتعاقبة . والعمليات الخمس التي يمر بها الفنان هي :

اولا : مرحلة تحسس الواقع الخارجي . فالطفل الصغير خلال مرحلة الطفولة الأولى يكون مقبلا على التعرف على العالم المحيط به مباشرة . وكلما تم له اكتشاف جانب أو نوعية من ذلك الواقع الخارجي ،

فإنه يبحث عن جانب آخر أو عن نوعية أخرى من الجوانب أو النوعيات التي لم يتم له اكتشافها بعد .

ثانياً : مرحلة التخطيط والتفكيك والتجزئ وما يتبع ذلك من هدم وافساد . والواقع أن هذه المرحلة من حياة الطفل لها على أكبر جانب من الأهمية إذا كان قد قبيض له أن يصير فناً في مستقبل حياته . ففي هذه المرحلة - وهي تتداخل مع المرحلة الأولى ، كما أنها تقع أيضاً في نطاق مرحلة الطفولة المبكرة - نجد أن الطفل يحاول إحالة الشيء الواحد الى مقوماته الأولى . فهو يريد أن يدرك الجانب المخفى في الشيء . فإذا كان أمامه صندوق ، فإنه يجد نفسه مدفوعاً نحو فتحه - ولو بتخطيطه - لكي يكتشف ما يوجد بداخله . ولقد يأخذ في حفر الأرض بأي شيء يقابله أو حتى بأظافره مدفوعاً في ذلك بحب الكشف عن المجهول . وإذا وجد أشياء متجمعة بعضها الى بعض ، فإنه يجد نفسه مدفوعاً الى بعثتها . لقد يبعثر أقشقة الطاولة . وإذا وجد كيساً من الأرز ، فإنه يبعثره .

ثالثاً : مرحلة الربط بين السبب والمسبب . فهو قد يشعل عرد الثقاب من الموقد وقد يتسبب في اشعال حريق هائل وقد كان دافعه الى الإشعال هو دافع كشفى وليس دافعاً انتقامياً أو دافعاً اجتماعياً .

رابعاً : مرحلة التجريب التذوقي . فالطفل لا يكتشف الجميل فجأة ، بل يكتشفه بالمقابلة بين الجميل والقبيح . ولعل الانسان يتعلم بالمتناقضات . فنحن نتعلم الصواب من الخطأ ، ونتعلم أيضاً الجميل من تعلمنا للقبيح . فثمة دياكتيك فطري يمارسه الطفل الفنان خلال مرحلة الطفولة الثانية . انه يكتسب تذوقه الجمالي عن طريق المقارنة بين ما يستحدثه من ألوان أو أشكال أو أنغام ، وبين ما يوجد بالطبيعة أو ما يوجد بالمجتمع . ففي مرحلة التجريب التذوقي يستحدث الطفل الفنان ما يمكن أن يستحدثه من أشكال أو ألوان أو أنغام . بيد أن استحداثه لتلك الصيغ لا يكون مستهدياً بنموذج مسبق في ذهنه ، بل يكون بطريقة عشوائية . فالفنان الصغير يبدأ من ذات نفسه وليس من حيث الآخرين . وعلى عكس هذا نجد الطفل غير الفنان الذي يستهدى دائماً بنموذج يفرض نفسه عليه .

خامساً : مرحلة الاستقلال التذوقي . فبعد أن يكتشف الفنان الصغير في طفولته معايير جمالية يستحسنها ، وقد استقرت قواعدها أو أنماطها لديه ، فإنه يأخذ في مرحلة تالية تضم مراحل المراهقة

والشباب والكهولة (أو جزءا صغيرا منها) فى اكتشاف ذاته كشخصية فنانة مستقلة ذات سيادة فنية على ما تنتجه . فمركز الثقل فى تقدير الفنان ينتقل فى هذه المرحلة من الواقع الخارجى الى ذات نفسه . فهو معيار جمال ما ينتجه من فن . انه لا يعود يسترشد بما ينصح به الآخرون ، بل يأخذ فى الاستقلال والتبلور الكامل . وحتى اذا هو استرشد بما يوجهه بعض النقاد أو الأصدقاء من نقد لفته ، فان أثر ذلك النقد لا يعدو الفرعيات والثانويات ، ولا يصل الى جذور عمله أو الى الأساسيات التذوقية التى يأخذ بها نفسه .

ومن المؤكد ان الفنان الذى لا يصل الى النضج الكامل فى هذه المرحلة الأخيرة ، انما يعتبر قزما بين الفنانين . فانفان الجدير بهذا اللقب هو ذلك الذى تتبلور مذاقاته الفنية ، فيكون له طابع معين يتم على ما صار يستسيغه باستمرار بغير تغيير أو تقلب .

ولقد نجد تباينا واضحا فيما بين الفنانين بعضهم وبعض بازاء التعبير الأدائى . وثمة أولا فنانون يخططون تخطيطا عاما وشاملا للأساسيات فى العمل الذى يعتزمون القيام به . فالواحد منهم اذا اراد أن يرسم احدى اللوحات مثلا ، فانه يبدأ بالتخطيط الكروكى فيوزع على اللوحة أجزاء الرسم الذى ارتسم فى ذهنه . ولا يكون عليه بعد أن ينتهى من تخطيطه العام الا أن يتناول كل جزء فى اللوحة ويعمل على ملئه . فالواحد من هذه الفئة من الفنانين يتخيل عمله من حيث أساسياته قبل أن يخطط له فى الواقع الفنى .

أما الفئة الثانية من الفنانين فانهم يبدأون من جزء ما - ايا كان ذلك الجزء - الى الكل . ولتأخذ هذه المرة مثالنا بأحد الموسيقيين الواقعيين فى نطاق هذه الفئة . ان الواحد من موسيقيى هذه الفئة لا يرسم القطعة الموسيقية أو اللحن الغنائى ككل ، ولا يضع له تخطيطا ذهنيا يتضمن خطوطه العريضة ، بل انه يبدأ بجملة موسيقية ايا كانت، ثم يأخذ فى اضافة ما يجده مناسباً لوقفه من حيث تجاور نغمة بنغمة أخرى . وهذا ما يصح أيضا بالنسبة لكثير من كتاب القصة . انهم يبدأون قصتهم من أى جزئية ، ويستمررون من حادثة أو من موقف أو من مشهد الى ما يليه وقد تدرع الفنان هنا بمبدأ تداعى المعانى . فكل صورة فنية تستدعى صورة أخرى ، وكل لقطة فى القصة تستدعى اللقطة التالية . فالعمل الفنى هنا يسير بغير اطار يحده وبغير نموذج يهتدى به .

أما الفئة الثالثة فإنها الفئة التي تقع في موقع وسط بين الفئتين السابقتين . فالواحد من هذه الفئة لا يخطط تخطيطا عاما وشاملا للمقومات الرئيسية ، ولا يستسلم في نفس الوقت لمبدأ تداعى المعانى أو تداعى الصور الفنية . انه يمسك العصا من الوسط ، ويجمع بين التخطيط – ولكنه تخطيط جزئى خاص بمرحلة – وبين تداعى المعانى . فهو لا يرسم خطة عامة ، ولا يترسم الملامح الأساسية في العمل ، ولكنه يترسم جانبا جزئيا فحسب مما يقبل على أدائه . وبعد أن ينتهى الفنان من إحدى المراحل الجزئية ، فإنه يأخذ فى البحث عن المرحلة المناسبة لها والتي يجب أن تتلوها بعد ذلك .

إعادة التصيغ :

من أهم ما يُميز به الفنان هو عدم قناعته بما يقع عليه حسه من صيغ موجودة بالفعل بالبيئة التي يوجد بها ، فيطاول إعادة صياغتها من جديد . فالفنان يترسم صورا جديدة يمكن أن تصاغ الأشياء وفقها من جديد . فهو اذا كان مصورا (رساما) ، فإنه لا يكرر نسخ الأشياء كما يراها بأمر عينيه أو كما اعتاد الناس أن يشاهدوها . انه يصوغ ما تراه عيناه فى صياغة جديدة تتمشى مع مزاجه ومع صور ذهنية جديدة يجيلها فى خياله حول ما يمكن أن يكون عليه ذلك الشيء . وحتى أكثر المصورين ارتباطا بالواقع وإستمساكا بأن يكون انتاجهم الفنى قريبا من الواقع ، فانهم يعيدون صياغة جوانب معينة فى ذلك الواقع . قد يكون الجانب الذى تعاد صياغته فى جزئية من الجزئيات . لقد يعيد الفنان الصياغة بازاء نظرة العينين ، أو وضع جسم الشخص الذى يصوره بريشته . ولقد تكون الصياغة متعلقة بترتيب الأشياء أو بعلاقة الأجزاء بعضها ببعض ، الى غير ذلك من وسائل إعادة الصياغة . ولعلنا نحسن صنعا اذا ما قمنا بتحديد الجوانب التي يتسنى للفنان إعادة الصياغة فيها ، وهى تتلخص فيما يلى :

أولا : إعادة صياغة الأشكال . فهنا نجد أن الفنان يعتمد الى استحداث أشكال جديدة ليس لها وجود فى الواقع الفعلى الموضوعى . فالفنان يعيد التشكيل . انه يغير مثلا فى نسب الأعضاء أو فى نسب الأحجام . فهو لا يرتبط بالنسب الموجودة بالفعل فى الواقع الموضوعى المطروح أمامه . انه لا ينقل نفس النسب الموجودة الى لوحته ، بل يترسم نسبا جديدة . فهو قد يرسم الرجل القوى أو الزعيم السياسى طويلا جدا أو أعلى من مستوى الموجودين حوله . ولقد يستخدم الظلال أو الألوان فى ابراز معنى أو صفة معينة فيما يقوم برسمه .

ثانياً : التكتيف الانتقائي . فالفنان هنا لا يقنع برسم ما يقع عايه حسه الآن وهنا ، بل هو يجمع العديد من الانطباعات الحسية بعد أن يكون قد اختزنها ؛ ثم يقدمها كلها فى لوحة واحدة . فالمسألة هنا تشبه الموضوع الذى يغطيه الباحث وذلك بأن يجمع له المعلومات الكثيرة ثم يحشد لها فى نطاق محدود هو البحث المختصر الذى يقدمه . فهو يقدم الكثير فى مساحة قليلة .

ثالثاً : بالنسبة للملحن ، فانه يصوغ أنغامه الجديدة عن طريق اعادة تصيغ النغمات الأساسية . ومن الطبيعى أن يكون الفنان الموسيقى قد أستمع واستوعب وتأثر بالعديد من الأنغام والمقطوعات الموسيقية والغنائية ، ولكنه لا يقدمها الى المستمع مرة أخرى كما استمع اليها ، بل انه يعيد صياغتها من جديد .

رابعاً : بالنسبة للنحات ، فانه يتناول قطعة الحجر ولا يقدمها الى الناس كما هى ، بل انه يقوم باعادة صياغتها . صحيح أنه يراعى فى تخيره لقطعة الحجر أن تكون ملائمة مبدئياً لما يقبل على نحته ، ولكنه بعد الانتهاء من عملية الاختيار يبدأ فى اعادة التصيغ لكي يضيف على الحجر الذى اختاره الصورة الذهنية التى ارتسمت فى ذهنه وتولدت فى خياله .

خامساً : اعادة التصيغ الانشائى . ففى هذا المجال نجد أن الفنان - وقد يكون مهندساً معمارياً - يقوم باستعراض الأنماط البنائية أو التركيبية السابقة ، ثم يعمد الى اعادة التصيغ ، فيقدم بهذا أشياء جديدة وصيغاً انشائية مستحدثة . فالعناصر الجديدة والسيارات والطائرات والسفن والغواصات بل وحتى الأدوات والأجهزة المنزلية تخضع جميعاً لاعداد التصيغ على أيدي فنانين يشتغلون فى المجالات المتباينة . ونحن نزعم أن الاحساس بالجمال والمحاولات الدائبة لخلق الجمال فى الأشياء التى تصنع لما يجب أن يؤخذ فى الاعتبار . فالصناعة - أيا كانت - هى من جانب نتاجات ذات فائدة ، وهى من الجانب الآخر نتاجات جمالية تخضع لمبدأ اعادة التصيغ الذى نؤكد فى هذا المقام .

والواقع أن مبدأ اعادة التصيغ التى يتسم بها الفنان ، لا تنحصر فى اعادة تصيغ ما يقع تحت حسه بل انه ينصب أيضاً على نتاجات الفنان نفسه . فالعمليات التى يمارسها الفنان فى اعادة التصيغ انما هى عمليات مستمرة فى التطور ، بل وفى التعقد . فبعد أن يعيد الفنان صياغة الأشياء ، فانه يمتد الى ما سبق له أنتاجه فيعيد صياغته من جديد . ولقد تتباين نتاجات الفنان الواحد بالنسبة لنفس الموضوع

وقد أخذ في إعادة صياغته العديد من المرات . وبذا فانك قد تقع لدى الفنان الواحد على أكثر من إنتاج واحد لنفس الموضوع ، ولكن بمحاولات تصيغية متباينة . ولقد نفسر هذا بأن الفنان لا يرضى عما يقوم بإنتاجه ، فيعاود محاولاته لاسترضاء نفسه وذلك بأن يعيد الصياغة من جديد عله يعثر على الصيغة التي ترضيه في نهاية المطاف ، ولكن هيهات أن يرضى الفنان عن صياغاته الفنية مهما تعددت وتنوعت .

على أن إعادة التصيغ لدى الفنان تعتمد على مجموعة من السمات الشخصية التي نعتقد أنها تتحكم وتحدد مسار إعادة التصيغ لديه . والسمات النفسية التي نعيها تلخص فيما يلي :

أولا : الانطواء والانبساط . ونحن عندما نعرض للانطواء والانبساط ، فاننا لا نذهب مذهب العامة الذين يمتدحون الانبساط وينعون على الانطواء . ذلك أنهم يعتقدون أن الإنبساط معناه القدرة على المجازاة والاختلاط والتكيف الاجتماعي.. للواقع الاجتماعي بنجاح . أما الانطواء في نظرهم وقههم فهو الانزواء والفشل في التعامل بنجاح مع الآخرين . والواقع أن هذا الفهم لهذين اللفظين في أذهان العامة إنما هو فهم خاطئ وبعيد عن المقصود بهذين اللفظين . فالانبساط هو مشاهدة ذات المرء في ضوء الواقع الخارجي . أما الانطواء فهو مشاهدة الواقع الخارجي من خلال النظارة النفسية الشخصية وبتعبير آخر فان الشخص المنبسط يحقق نفسه من خلال مواقفه الخارجية ومن طريق تصرفاته وكلامه . أما الانطوائي فانه يحقق ذاته لا من الخارج ، بل من الداخل . فهو يقصر العالم الخارجي على الضرب في نفس الخط الذي يضرب فيه والذي يتجهجه . والفنان الانبساطي هو ذلك الفنان الذي يصوغ ويعيد صياغة الأشياء مستهديا بالواقع نفسه . فهو يجعل صورته الذهنية تابعة (بالتاء) ونابعة (بالنون) من الواقع المحيط به . أما الانطوائي فانه يستمد منابع صياغاته الجذيدة من تلك الاخيلة أو الصور الذهنية المرتسمة في ذهنه . وبتعبير آخر نقول ان الصياغة وإعادة التصيغ لدى الانبساطي تجد مركز الثقل لها في الواقع الخارجي ، بينما تجد الصياغة وإعادة التصيغ مركز ثقلها لدى الانطوائي في ذات الصور الذهنية الداخلية المعتملة في دخیلته .

ثانيا : الاتزان المزاجي أو التقلب المزاجي . فبعض الفنانين يتسمون بالاتزان الوجداني ، بينما يتصف بعضهم الآخر بالتقلب المزاجي . فبالنسبة للنوع الأول فان إعادة التصيغ لديهم لا تكون عنيفة بل تكون متزنة الى حد بعيد . أما إعادة التصيغ عند أفراد الفئة الثانية ، أعنى أصحاب المزاج المتقلب ، فانها تتسم بالتقلبات والتغيرات.

المفاجئة والملاحقة . ولقد يكون التقلب المزاجي من عوامل التجديد المستمر لدى أصحاب المزاج المتقلب من الفنانين . أما أصحاب المزاج المستقر والمتزن . فانهم في الأغلب لا يكثر من اعادة التصيغ ، فتأتي أعمالهم الفنية ذات طابع ثابت وينم على القليل من اعادة التصيغ .

ثانياً : شدة الرغبة في الاكثار من الانجاز الكمي . فنحن نلاحظ أن هناك فئة من الفنانين تهتم بكمية ما يتم انجازه . انهم المكثرون وأصحاب الانتاج الغزير . وفي المقابل فاننا نجد فئة من الفنانين يؤثرون الانتاج القليل . ولقد يكون المكثرون من الانتاج الفني متقنا لما ينتجه ، كما قد يكون المقل في انتاجه الفني أقل مستوى من حيث الاتقان فيما ينتجه . والواقع أن هذه المسألة مزاجية بحتة . فلقد يكون الشخص غزير الانتاج ، ويكون في غزارة الانتاج ما يسعده ويشعره بقيضته . ولكن في المقابل فان بعض الفنانين لا يهمهم كثرة ما ينتجون ، بل ان كل انتاج فني جديد يشعرهم بمسئولية جديدة تضاف الى مسؤولياتهم السابقة عما سبق لهم أن أنتجوه . فكل انتاج فني جديد يضيفونه الى انتاجهم القديم انما يعتبر في نظرهم عبئاً جديداً ومسئولية جديدة .

رابعا : القسا . الانتاج المنتهى وراء الظهر أو الاستمرار في تناوله وتأمله ونقده . فهناك فنانون ما يكادون ينتهون من العمل الفني حتى يغضون عنه ولا يظنون يفكرون فيه . وفي المقابل فان هناك من الفنانين من يظنون يتأملون وينقدون ما تم لهم انجازه . ولقد تصل الوسوسة ببعض الفنانين الى حد افساد ما سبق لهم أن أنتجوه ، وذلك بادخال التعديلات أو الصيغ الجديدة بنفس العمل فيفسد . ولكن هناك في الواقع بعض الفنانين ممن يستمرون في تأمل أعمالهم الفنية السابقة ثم يعدون الى اعادة التصيغ ولكن في أعمالهم الفنية التالية .

خامسا وأخيرا : الاسقاطية . فبعض الفنانين يسقطون ما يعتمل في أنفسهم على أعمالهم الفنية . ولكن من الفنانين من تقل لديهم ظاهرة الاسقاط . ونحن نعلم ان وليم بليك كان يتصف بقدره اسقاطية عالية لدرجة انه كان يشاهد بأمر عينيه ما كان يريد القيام بتصويره . وكذا الحال بالنسبة لبعض الملحنين الاسقاطيين الذين يسمعون الألحان في آذانهم وهم يلحنونها ، أو قل انهم يسمعونها اسقاطيا لا فسيولوجيا .

التفرد الابداعي :

يرغب الفنان الأصيل في أن يكون نسيج وحده . فهو لا يرغب في أن يكون مجرد صورة أو نسخة من غيره مهما كان ذلك الغير من العبقرية

والإبداع والتفوق • فالمهم عند الفنان أن يتميز من غيره • ولكن هذا لا يصدر عن الفنان لأنه يرغب في الاغراب ، بل يصدر عنه لأنه يؤمن بأن ما لديه يتباين كثيرا أو قليلا عما لدى غيره من الفنانين • فالتناس لم يخلقوا متطابقين ، بل خلقوا متباينين وقد فرقت بينهم فروق فردية بعيدة المدى • ناهيك عن الفروق الفردية التي تتأتى نتيجة التربية والمواقف البيئية والضغوط الاجتماعية التي تتباين في ضغطها بإزاء مختلف الأفراد الواقعين في نفس الاطار البيئى •

والواقع أن الفنان الخليق بالتقدير هو ذلك الذى يبدأ من حيث هو لا من حيث الآخرين • انه الشخص الذى يبدأ بما عنده لا بما عنده غيره • فهو لا يقول بينه وبين نفسه « ان ذلك النمط أو تلك القطعة تعجبني ، فلأخذها اذن وأضيفها أو أبدأ بها عملي • » انه لا يقول مثل هذا القول ، بل هو يبدأ من ذات نفسه ، ويستمر بذات نفسه ، وينتهى بما يعمل في نفسه • انه لا يستعير أعمال غيره ، ولا شطائر صغيرة من تلك الأعمال التي أنجزها غيره • فهو يحب أن يكون هو بكامل انيته متمثلا في أعماله ومنجزاته الفنية • وحتى إذا اضطر الفنان الى الضرب في خطوط رسمها له غيره - كما يفعل العازف الفنان الذى ينفذ لحنا وضعه غيره - فانه يرغب اذن في التفرد في العزف • فهنا يكون التفرد فيما يتعلق بالأداء الفنى لا بالمضمون الفنى • ولكن من الطبيعى أن يكون الفنان الذى يخلق المضمون والأداء جميعا متميزا ومتفردا تميزا تاما وتفردا كاملا فيأتى عمله ابداعيا صرفا •

وانا لنخال أن الفنان هو شخص قد أفعم بالثورة الدائمة • انه يتخذ من المبدأ الثورى في المجال الفنى شعارا يستعين به ويتدرع بهديه في جميع حياته • انه لا يرضى عن أى عمل حتى ولو كان ذلك العمل من انتاجه هو • ولعله اذا انبهر بما ينتجه غيره من فن ، فان انبهاره لا يؤدي به الى النقل والتقليد ، بل يؤدي به الى التفاعل خبريا مع العناصر والمقومات التي أعجبتته • ولسنا نقالى اذا ما قلنا ان عملية التفاعل الخبرى ذاتها تتضمن ثورية أكيدة • ذلك أن التفاعل لا يعنى الامتصاص والتقبل ، بل يعنى الاصطدام والعراك • فانت اذا ما شاهدت تفاعل الأوكسجين مع الأيدروجين لكى ينجم عن ذلك التفاعل ماء ، فانك لا تجد مسألة بين هذين الغازين ، بل تجد معاناة حقيقية - اذا جاز التعبير - يمر خلالها كل من هذين الغازين • فتفاعل الفنان مع المقومات التي ينبهر بها ، لا يعنى الانصياع والأخذ والتقبل ، بل يعنى المقاومة والعنف والصراع مع تلك المقومات حتى يستحيل الفنان الى مركب أكثر تركيبا مما كان عليه الحال قبلا •

وثورية الفنان تجعل منه سيد الموقف باستمرار . فهو شخص لا ينصاع ولا يخضع ، بل هو يسيطر بصفة دائمة على ما يقع تحت يديه . انه كالأسد الذي يهجم على فرائسه فيوقعها بين مخالبه وأنيابه فينهبها نهشاً ، ويحيلها الى مقومات من مقوماته . بيد أنه لا يلتهمها جميعاً ، بل يلتهم ما يعجبه منها ويترك الباقي لمن هو أقل منه جيروتا لكي تأكل الفضلات ، التي عفا عنها واشماز منها .

من هنا فانك تجد الفنان يختار القليل من بين الكثير والكثير جداً . انه يتفحص النتاجات الفنية الكثيرة والمتباينة ، ولكنه لا يقع الا على جوانب قليلة مما يتفحصه لكي يستوعبه في أنحائه الفنية . بيد أن الاختيارات التي يضطلع بها الفنان ليست اختيارات واعية شعورية ، بل هي على العكس من ذلك اختيارات غير واعية وغير شعورية . فالفنان في حالة التفاعل الخبى لا يكون مدركاً لما يقوم به . انه يكون في حالة شبه ذاهلة . وبتعبير آخر فان الفنان في أثناء تفاعله الفني يكون فيما يشبه النوم . فهو يكون يقظان نائماً ، أو نائماً يقظان . وبالتالى فان اختياراته التي يقع عليها تتم بغير قصد منه ، أو قل انه يخضع للتفاعل الخبى بعد أن يكون قد مر في مرحلة من الغوص الفنى ، أو فيما أطلق عليه هربرت ريد اسم الاستغراق الفنى *empathy* . فليست المفاضلة التي يقوم بها الفنان مفاضلة شعورية ، بل هي مفاضلة لاشعورية . على أننا مع هذا نستطيع أن نميز لدى الفنان مرحلتين من التقييم الفنى يمر بهما في أثناء تفحصه أو تصفحه للأعمال الفنية التي أنجزها غيره . أما المرحلة الأولى فهي مرحلة الوعي والادراك الشعورى لما يقع عليه حسسه . أما المرحلة الثانية - وهي الأهم والأجلى - فهي المرحلة اللاشعورية التي يغوص الفنان خلالها الى أعماقه والتي يبدأ فيها التفاعل الفنى بين الفنان وبين بعض المقومات الفنية التي أخذت بلبه واستولت على جماع قلبه .

وحتى بالنسبة لما يأخذه الفنان أو يستمده لاشعورياً من الآخرين ، فان إعادة تقديمه الى الناس في سياق عمله الفنى يكون مغايراً تمام المغايرة للصورة التي استمده عليها من الآخرين ، أو قل لما تم تفاعله مع مركبه الخبى المعقد . فما يستمده الفنان من غيره لا يكون اقتباساً أو استشفاً ، بل يكون استيعاباً واحالة من حالة معينة الى حالة أخرى مغايرة تماماً . فكما أنك لا تعثر على نوعيات الطعام التي أكلتها في مقومات جسمك أو في دهك ، كذا فانك لا تعثر على النوعيات التي أفدتها من غيرك فيما تقدمه من عمل فنى . ومن هنا فاننا عندما نعر على عمل

موسيقية أو على نعمات لدى بعض ملحنينا كان غيرهم فى الغرب أو فى الشرق قد خلقوها ، فاننا نصاب عندئذ بخيبة أمل فيهم ، ونستبعد أن يكون عملهم الفنى الذى قدموه مستاهلا لأن يدرج فى عداد الأعمال الفنية . فالعمل الفنى الخليق بهذه التسمية والجدير بالتقدير هو ذلك العمل الذى يكون مبتكرا كله فلا تكون عليه مسحة من هذا أو من ذلك من الفنانين الآخرين فلا فن طالما هناك اقتباس أو استشفاف أو تأثير مباشر . ذلك أن النقل والتأثير يشيران الى عدم الهضم وعلى عدم القوص أو الاستغراق الفنى الذى يؤهل الفنان لهضم ما يأخذه عن غيره بالطريق اللاشعورى .

ولعلنا نستعرض فيما يلى تلك الجوانب التى يتفرد فيها الفنان ويكون نسيج وحده بازائها . ذلك أنه لا يكفى أن نقرر بصفة عامة أن الفنان يتفرد ويتميز من سواه بأشياء معينة دون أن نعهد الى التخصيص والتفريد . والجوانب التى يتفرد بها الفنان تتلخص فيما يلى :

أولا : اللوازم الفنية الأدائية : فلكل فنان مجموعة من اللوازم الفنية يكرزها باستمرار فى أدائه الفنى . وتلك اللوازم اما أن تكون مستملحة فى نظر الفنان ، أو يكون قد اكتسبها فى منشأ حياته الفنية أو تكون قد تسربت اليه نتيجة اعجابه بشخص من الفنانين قد صدرت عنه الازمة ولو مرة واحدة أمامه أو تكون قد وردت ولو مرة واحدة فى انتاجه الفنى . والازمة الفنية تتبدى فى جميع الفنون على تباينها . فخلقه تكون الازمة لازمة تصويرية (فى الرسم) ، وقد تكون لازمة نغمية فى تصفيف الألحان ، أو قد تكون لازمة نحتية الى غير ذلك من لوازم ترتبط بالمجال الفنى الذى يعمل فيه الفنان . ولكن من غير شك فان بعض اللوازم الفنية تكون مستهجنة أو معطلة لعمل الفنى ، كما أنها قد تكون مستملحة ومرغوبا فيها . بيد أن الفنان عندما يكتشف سيطرة إحدى اللوازم الفنية عليه ، فانه يسارع الى التخلص منها حتى لا يوصف بالجمود وعدم التطور أو بالنقص فى الثورية الفنية .

ثانيا : العادات الشخصية التى ترتبط بمناخ الانتاج الفنى : لكل فنان مناخ اجتماعى معين ينتج فيه فنه . فبعض الفنانين ينتجون فنا وهم فى وسط الجماهير وحيث الصخب ، بينما لا ينتج بعضهم الاخر الا فى الأماكن المغلقة والبعيدة عن الضوضاء . وبعض الفنانين يحبون الموسيقى الهادئة تحيط بهم فى أثناء انخراطهم فى العمل الفنى ، بينما نجد آخرين يتفرون من أى صوت يحيط بهم. ويحبون الهدوء التام يخيم

عليهم • ومن الفنانين من ينتج فنه وهو فى أوضاع معينة ، أو وهو مرتد
ملايس معينة ، أو وهو فى مكان معين بالحجرة التى دأب العمل بها •
فاذا ما اضطر لتغيير المكان الذى اعتاد أن ينتج فيه فنه فإنه يتبرم وقد
يتوقف عن الانتاج الفنى •

ثالثا : نوعية الموضوعات التى يتناولها : فثمة فنانون يميلون الى
الموضوعات الصاخبة ، بينما يميل فنانون آخرون الى الموضوعات الهادئة
وبعض الفنانين يميلون الى الموضوعات الغريبة أو المشحونة بالانفعالات
بينما يميل فنانون آخرون الى الموضوعات العادية والتى لا تحمل فى
طياتها شحنات انفعالية كثيرة • وبعض الفنانين يميلون الى الجوانب المحزنة
أو المستهجنة أو المبتذلة أو الفقيرة لكى تكون موضوعات لأعمالهم الفنية ،
بينما يميل فنانون آخرون الى الجوانب السارة أو المستحبة أو المرغوبة
أو الغنية لكى يجعلوا منها موضوعات لانتاجهم الفنى • ومن الطبيعى أن
ينحو كل فنان بصفة عامة الى التفرد والتمايز فيما ينتجه من فن ، سواء
وقع فى فئة المتشائمين أم فى فئة المتفائلين •

وهكذا نجد أن كل فنان يرغب فى ان يكون مباينا لجميع الفنانين
الذين سبق أن وجدوا أو الذين يوجدون فى بيئته بنفس العصر • ولكن
لا شك أن نجاح الفنانين فى التفرد يتباين من فنان لآخر • فثمة فنانون
ينجحون فى التفرد بدرجة كبيرة ، بينما لا يقبض لغيرهم الا قدر ضئيل
فى هذا الصدد •

سيكولوجية الأديب

موسيقى الكلام :

يرتبط الأدب أساسا بالكلام أكثر من ارتباطه بالأفكار . ذلك أن أى فكرة من الأفكار التى يمكن أن تمر بخلد المرء يمكن أن تصير أدبا اذا ما سيقفت فى قالب أدبى موسيقى كلامى . صحيح أن الفكرة الأرقى أفضل من الفكرة الأقل رقىا كموضوع للأدب ، وكذا فان الفكرة المبتكرة تكون أفضل من الفكرة المبتذلة لكى يتناولها الأديب بالمعالجة . ولكن الواقع أن الفكرة ايا كانت تصلح للأدب ، أو على الأقل لا يقال انها لا تدخل فى نطاق الأدب . فالأدب يستوعب جميع المعارف والعواطف والمواقف والعلاقات الانسانية بشرط عدم التخصص . وبعبارة أخرى فان الأدب هو القطاع العام من المفاهيم الانسانية . ولعلنا لا نخطئ اذا ما قلنا ان الأديب السلطة فى أن يقع على أى مفهوم من أى مجال من مجالات العلم والمعارف والفلسفات الانسانية ، بل ان لديه السلطة فى أن يستشف أى موقف أو أية علاقة تستثيره أو تحفز ذهنه أو تسيل لعاب قلمه لكى يسوقها فى قالب أدبى .

وما يهمنا فى هذا المقام هو تناول الصياغة الأدبية من حيث ما يتمتع به الأديب من حسن موسيقى لغوى . فالواقع أن الأديب يكتشف منذ طفولته أن هناك جانبا من الكلام الذى يتداوله الناس له نغم موسيقى . من ذلك ما تلوكة الألسنة من أمثال شعبية أو من فكاهات أو نواذر أو قصص شعبية أو غناء . وهو يكتشف ما يقوم بين بعض الكلمات من تشابه فى المقاطع أو فى طريقة النطق . فلقد تتفق كلمتان فى كل شيء عدا حرف واحد يفرقهما بعضهما عن بعض . وهناك كلمات

لكل منها أكثر من معنى واحد • وهناك جزء من كلمة يشير الى أحد المعاني • وهناك مقاطع بلا معان يمكن أن تدبج وتسلسل فى سلسلة كلامية على سبيل التنغيم أو لمجرد التلاعب بالأصوات الكلامية التى لا تحمل معنى ولكنها تحمل فى نسقتها موسيقى كلامية •

ولقد تكون الأناشيد والخطب والكلمات المأثورة والحكم والأشعار والنصوص التى تحمل موسيقى كلامية من أهم المقومات التى تعمل على وضع الأسس الأولى فى شخصية الأديب • فثمة كثير من الأدباء يصرحون بأن ما تم لهم حفظه من شعر ونثر جميل فى طفولتهم ومراهقتهم كان له الفضل فى تنشئتهم على الابانة الأدبية • ونحسب أن الأديب يتمتع بأذن موسيقية لا تختلف كثيرا عما يتمتع به الموسيقار من تذوق موسيقى • فهو يتذوق الجميل من الكلام ويستسيغه ويستوعبه • على أن المسألة فى الواقع ليست مجرد حفظ لمجموعة من النصوص الشعرية والنترية الجميلة بل هى فى الواقع مقدرة على الاستيعاب لموسيقى الكلام • فالأديب يختص بقدرة على الامتصاص والتفاعل مع ما يصل الى سمعه من كلام موسيقى • ان شخصيته تتكون نتيجة ما يتم من تفاعل دقيق ومعقد بين ما سبق أن هضمه من نغمات موسيقية وبين النغمات الموسيقية اللغوية الجديدة التى تصل الى شخصه •

على أن الأديب ليس مجرد شخص متذوق لموسيقى الكلام ، بل هو فوق ذلك – وأهم من ذلك – شخص يصنع موسيقى الكلام • ولعل أن تكون طفولة الأديب هى نقطة البداية فى نشأة شخصيته الأدبية • ذلك أن صناع الجمال – والأديب من صناع الجمال – لا يكتفون بالاستقبال والاستيعاب ، بل هم يشاركون فى صنع الجمال منذ نعومة أظفارهم بقدر ما أوتى لهم من مقدرة على استحداث الصور أو الانغام الجميلة • فالأديب الطفل يشارك فى صنع موسيقى الكلام • لقد يكون ذلك بمجرد رص كلام بلا معنى ولكنه يستحدث نغمة معينة • لقد يستحدث أحد الأطفال الأدباء صورة موسيقية كلامية مثل هذه الصورة « بم بم بم •• تك تك تك •• هو هو هو •• » وهو يستحدث نغمات من هذه الصيغ الثلاثة • وقد يقضى يوما أو أياما وهو يستحدث أنغاما كلامية من هذه المقاطع الثلاثة • ولقد يكون مثل هذا الاستحداث الجمالى بمثابة تدريب يومية تلقائى يدرّب الأديب الطفل به نفسه على موسيقى الكلام •

وهناك خصيصة يتمتع بها كثير من الأطفال الأدباء هى خصيصة اختراع الكلمات يطلقونها كمسميات على الأشياء أو الحيوانات أو

الأشخاص الذين يحبونهم أو يكرهونهم • فثمة طفل أعرفه كان فى طفولته يأبى أن يسمى الحذاء بهذه الكلمة (حذاء) ، بل كان يسميه « الأنديشى » • فهو يتحدث ألفاظا جديدة لها نغمة تناسب أذنه وتمشى مع تذوقه الموسيقى بينما هى لا ترتبط من قريب أو من بعيد بالشئ الذى تطلق عليه الكلمة • فكلمة « انديشى » التى استحدثها هذا الطفل لا تشير بأية طريقة أو على أى نحو الى الحذاء • ولكنها ترتبط فى وجدان الطفل بوشائج نغمية معينة •

وعندما يكتشف الطفل الأديب أو المراهق الأديب ما للكلام المنغم من أثر قوى على آذان من يستمعون اليه ، فانه يكتشف فى نفس الوقت أن ثمة قوة كبيرة فى حوزته ، هى قوة التأثير فى الآخرين والأخذ بالبابهم ، انه يكتشف أن موسيقى الكلام لا تقل خطورة وقوة فى التأثير والسيطرة والاستمالة عن الموسيقى التى تصدر عن الآلات الموسيقية او عن الغناء يشاهو به المغنون والمطربون • فهو يبدأ عندئذ - وبمجرد أن يكتشف ما للأنغام الكلامية من قوة - فى غزو هذا المجال على نطاق واسع • انه يستزيد ويقلد ويتخذ من المواقف المتباينة ما يسمح له بأن يقول الكلام المنغم على آذان الآخرين • انه يختلق المواقف الخطائية أو ينتهز المناسبات الاجتماعية المتباينة لكي يجرب ما استحدثه من كلام مرصوص •

بيد أن الأديب - شاعرا كان أم خطيبا - يجد أن هناك طريقتين لا بد له من خوضهما والتمكن منهما • أما الطريق الأول فهو تخصيص المعانى والطريق الثانى الاعداد المتقن لما سيقوله أو سيلقى به على أسماع الآخرين • فهو اذن يعكف على الكتب يلتمسها وعلى الندوات يحضرها وعلى المحاضرات يستمع اليها • ولكنه لا يكتفى بالتقبل والدرس ، بل انه يوازى بين الاستماع والاصغاء والهضم وبين صنع الأدب • انه يبدأ فى الابداع الأدبى ، وذلك بأن يفيد مما قرأه أو استمع اليه فيما يقوم بانثائه • ولعله فى هذه المرحلة يكتشف أن الصلة المباشرة بينه وبين المستهلكين لانتاجه الأدبى لا تكفى ، بل يجب أن يتخذ الطريق الآخر ، أعنى الطريق غير المباشر • انه يبدأ فى الكتابة لمن لا يدرك أشخاصهم بأعيانهم • انه يكتب للمجهولين الذين سوف يقرأونه بعد مدة تقصر أو تطول •

ويظل الأديب الناشئ حائرا بين مجالات أدبية كثيرة • انه قد يمارس الشعر والنثر والقصة وغير ذلك من فنون أدبية • ولكنه بعد أن يتأمل وتهدد هلامح شخصيته ، يقع فى النهاية على مجال يخصص له جل الجهد وأكثر الوقت الابداعى • وسواء اختار الشعر أو اختار النثر ، فانه فى

الحالتين لا يتنازل عن موسيقى الكلام . فهو يجاور بين موسيقى الكلام وبين المعاني التي يعرض لها . ولكنه وان بدا غير مكثرت بالتنميق الموسيقي ، فانه يكون فى الواقع كلفا حتى يغير قصد من جانبه بسلاسة كتابته . وحتى اذا هو تعرض لآى موضوع من الموضوعات اليومية أو المشكلات الاجتماعية ، فانه يكتب مستهديا بموسيقى الكلام . ولكن كلما نضج الأديب أدبيا ، فان كلفه بالاغراب فيما يستحدثه من موسيقى كلامية يقل ويخفت . ذلك أنه يكون قد وصل الى مرحلة التبلور الموسيقي فى فن الكلام . فهو يصل الى مرحلة لا يكون فيها بحاجة الى كسب الجديد فى موسيقى الكلام . فهنا ينكب الأديب على المجالات الادبية يعب منها ويستوعب ما يصادفه . وهو فى نفس الوقت لا يستبعد من حياته الابداع المستمر بالكتابة أو بالكلام المنطوق . انه يقرأ ويسمع ويكتب . ولكن كلام الأديب الذى يكتبه ويبدعه ليس هو ما يقرأه ويسمعه . انه ينحو دائما الى التجديد والابتكار فيما يقوم بكتابته .

على أن الأديب فى كسبه للأنغام الكلامية وممارسته لها بما يدبجه من أدب لا يكون صادرا فى هذا عن نفسه فحسب ، بل يكون متأثرا أشد التأثير بما يسود بيئته من تذوق أدبى . والواقع أننا نجد أن هناك تأثرا تذوقيا متبادلا فيما بين الأديب وبين مجتمعه . فكما أن الأديب يؤثر فى تذوق مجتمعه ، فان المجتمع بدوره يؤثر فى تذوق الأديب . فما يستحدثه الأديب من نعمات كلامية ان هو فى الواقع سوى صدى لما يتردد فى بيئته الكلامية تصدر اليه عن المجتمع ، بل هو يستجمع تلك الأصداء ويعيد صياغتها ، ويرتبها على أنحاء جديدة مبتكرة . وبذا فان الأديب الأصيل تكون له سمة نغمية خاصة به يمتاز بها من سواه ويتفوق بها على غيره من أدباء . ولنذكر بهذه المناسبة طه حسين الذى استطاع أن يتلقف الأصداء النغمية التى احاطت به منذ نعومة اظفاره . ولكنه أخذ فى تصفيفها واعادة صياغتها الى أن تآتى له أسلوب موسيقى يشهد له الجميع بالروعة والبلاغة والتأثير فى المستمع اليه أو القارئ له . فالأديب اذن مصنوع وصانع فى نفس الوقت . وهو ابن بيئته وصائق لبيئته من جديد بما يستحدثه من نعمات كلامية .

الاستقبالية الخبيرة :

تمتاز الشخصية الأدبية بالقدرة الاستقبالية للخبيرات أيا كانت . ونحن نعلم أن الخبرة قد تكون فكرة ، وقد تكون عاطفة ، وقد تكون مهارة يدوية أو مهارة اجتماعية . فالأديب منذ نعومة الأظفار يتميز

بالقدرة الاستقبالية لكل ما يصادفه في حياته من مواقف أو علاقات اجتماعية أو أحداث . انه يكون متمتعاً بتلك القدرة الاستقبالية أكثر من تمتع الآخرين بها . فهو يتسمع الى الأخبار ويتشوق الى احراز المعلومات وينتبه الى الأحداث ، سواء كانت أحداثاً كبيرة أم أحداثاً صغيرة . ناهيك عن أن الأديب يلاحظ أشياء قد تفوت الكثيرين اذا ما وقعت أمامهم . انه بمثابة آلة تصوير على أكبر جانب من الدقة ، أو هو بمثابة جهاز استقبال حساس لأي صوت يحيط به . فهو دائم الاستقبال لما يحيط به من أشياء بل هو أيضاً عميق في استقباله ، أو قل انه دقيق الاختيار فيما يستقبله من خبرات .

والواقع أن استقبالية الأديب تتباين تبايناً جذرياً عن استقبالية الفيلسوف . فبينما نجد أن الفيلسوف في استقباليته يهتم بما وراء الظواهر والأحداث فيستطلع ويستشف المعاني المجردة ، فاننا نجد أن الأديب يستقبل المواقف والأحداث الجزئية . انه يهتم بالأشياء ذاتها والوقائع بعينها . انه يهتم بالموجود أكثر من اهتمامه بما وراء الوجود . والموجود هو الشيء بلحمه وشحمه . فهو يركز الاهتمام على الواقع الحسي المتواجد بكيفياته المحسوس أمامه . وحتى عندما يعمد الأديب الى استشفاف المعاني العامة أو القوانين المنطقية المخبوءة وراء الموجودات ، فانه لا يفض نظره عن الأشياء الموجودة بشحمها ولحمها أمامه . فالموجود الشخصي هو أكثر الأشياء جذبا لاهتمام الأديب .

وأكثر من هذا فان الأديب يرتب أولويات ما يستقبله خبرياً الى عقله المخترن بحيث يجعل المتفرد أو الشاذ في أول قائمة اختياراته . فهو لا يستقبل الأشياء المتشابهة ، بل يكتفي بأن يستقبل منها ما ينوب عنها ، بحيث يستغنى عن جميع الأشياء أو الاشخاص المشابهين للواحد الذي استقبله الى حصيلته الخبرية . ولكنه يدأب على البحث عن غير المتكرر ، أعنى أنه يدأب على البحث عن المتفرد أو الشاذ أو المتميز بخصائص أو صفات ملفتة للنظر . وبتعبير آخر فان استقبالية الأديب تهتم بالفروق الفردية أكثر من اهتمامها بالخصائص المشتركة بين الأشياء والاشخاص والأحداث والعلاقات . فعندما يتناول الأديب القصص شخصاً في قصة من قصصه ، فانه يهتم بالدرجة الأولى بأن يبرز الغريب في ذلك الشخص . فلقد تكون الغرابة في منظره العام أو في عاهة يتسم بها ذلك الشخص أو قد تكون الغرابة في الأطوار أو في المزاج أو في التصرفات أو الاخلاق بصفة عامة .

وحتى عندما يأخذ القصاص في وصف بيت كان يقطنه أحد أبطال قصته ، فانه يعمد الى وصف خصوصيات ذلك البيت ، غاضاً النظر عن

المألوف فى بيوت الناس • وعندما يصف علاقة بين شخصين فى القصة ، فانه يهتم بأبراز خصوصيات تلك العلاقة ، وما كانت تتسم به من طرافة •

على أن استقبالية الأديب – وان كانت استقبالية مختارة وغير عشوائية – فانها لا تكفى لكى يصنع الأديب أدبه منها • ذلك ان تلك الاستقبالية التى تتسم بالاختيارات تنخرط فى عمليات أخرى غيرها • فبعد أن يتم للأديب اختزان خبراته نتيجة استقباليته الخبرية منذ نعومة أظفاره حتى رشده ، فانه يأخذ فى فرز خبراته من جديد • فثمة عملية أخرى تسير جنباً لجنب مع العملية الاستقبالية • فالأديب لا يكتفى بالاستقبال الخبرى ، بل هو ينتحى أيضاً الى الفرز والاستبعاد لما سبق له استقباله • فالأديب يستقبل الخبرات من جهة ، ثم يعود الى تصفيتها وتنقيتها من الشوائب من جهة أخرى • فليس كل ما يعمد الأديب الى استقباله فى معينه الخبرى يصلح للصناعة الأدبية ، بل ان الكثير جدا مما يستقبله الأديب يحذف ويستبعد أو ينحى بصفة مؤقتة • ذلك أن بعض ما يستبعده الأديب فى وقت ما ، قد يعود الى استنهاضه من جديد فى وقت آخر بحيث يفيد منه فى عمل أدبى آخر •

واستقبالية الأديب لا تكون فى الواقع استقبالية موضوعية كما هو الحال لدى العالم أو الفيلسوف • ذلك أن الأديب لا يستقبل بعقله الموضوعى ، بل يستقبل بعقله المشبع بالوجدان ، أو بوجدانه المستهدى بالعقل • فالأديب فى استقباليته لا يستقبل الواقع كما هو فى حقيقته الموضوعية بل يستقبله كما يريد له أن يكون • وبتعبير آخر نقول ان استقبالية الأديب هى استقبالية اسقاطية • ذلك أن الأديب لا يكون مشابهاً تمام المشابهة لآلة التصوير أو آلة الاستقبال الصوتى من حيث وقوفهما موثقاً حياذيا بازاء ما يستقبلانه من صور مرئية أو أصوات مسجلة ، بل ان الأديب يكون ايجابياً أيضاً فيما يستقبله من صور للعالم الخارجى • انه لا يكتفى بتلوين ما يستقبله من مواقف وأحداث وعلاقات بلون حالته النفسية وهزاجه الشخصى ، بل هو يضيف ويحذف أيضاً مما يستقبله • وأكثر من هذا فانه يكبر أشياء كانت صغيرة ، ويصغر أشياء كانت كبيرة • وهو يستطيع أن يضيف اشخاصاً الى الموقف لم يكونوا موجودين ، كما أنه يضع فى فم بعض أبطاله كلاماً لم يقولوه أصلاً ، ولكنه يريد لهم أن يقولوه فيقولوه فيما يحوكه من قصص أو شعر •

فالأديب اذن ليس آلياً فى استقباليته ، بل هو منفعل وفاعل فى نفس الموقف • انه لا يستقبل فحسب ، بل هو خالق أيضاً للمواقف

والأحداث والكلمات • فهو يستقبل من جهة ويخلق في نفس وقت حدوث الاستقبال الحبرى من جهة أخرى • والأديب - وان كان كاذبا اذا ما قيس كلامه في ضوء الواقع الخارجى - فانه يعد صادقا مع نفسه ، لانه يصدق ما يقع على حواسه وما يترجم فى مخه من تلك المحسوسات • وما يصل الى مخ الأديب من مدركات حسية انما يتباين عما يصل الى غيره بنفس الموقف • ذلك أنه يضيف على ما يستقبله الكثير من ذات نفسه •

بيد ان هناك ما يمكن ان نسميه الثنائية فى حياة الأديب • فهو يستقبل مدركاته الحسية على مستويين : المستوى الأول - هو المستوى الشعورى ، والمستوى الثانى - هو المستوى تحت الشعورى • فعندما يكون الأديب فى المستوى الشعورى ، فان استقباليته تكون استقبالية موضوعية الى حد بعيد • فهو عندئذ لا يصبغ ما يستقبله بصبغات ذاتية الا بدرجة قليلة • ولكنه عندما يكون فى حالة شبه لاشعورية أو تحت الشعورية فانه يكون فى حالته بوصفه أديبا • وبتعبير آخر فاننا نقول ان الأديب لا يكون حائزا على الاستقبالية الخبرية الأدبية الا فى هذا المستوى الثانى عندما يكون فى حالة شبه لاشعورية أو تحت شعورية •

ولقد نقول انه كلما كان الأديب فى هذه الحالة الثانية من حيث الاستقبالية التحت شعورية ، فانه يكون اذن أكثر قدرة على ما يمكن أن نسميه بالاستغراق الأدبى • وهذه الحالة هى ما تسمى أحيانا بالتأمل الأدبى • فالأديب فى تأمله للأشياء والناس والمواقف والعلاقات انما يكون فى حالة تحت شعورية • انه يكون عندئذ قادرا على الاستقبال الايجابى • فهو يستقبل من جهة ، وهو يضيف على ما يستقبله صورا نفسية وجدانية كثيرة من ذات نفسه من جهة أخرى •

وثمة فى الاستقبالية الخبرية ما يمكن أن نسميه بالاستقبالية السيكلوجية • فالصدمات الانفعالية والأزمات الاقتصادية • والفشل فى المواقف أو فى الحب أو فى تلقى الاضطهاد أو العذاب أو التسفيه أو التحقير أو الحرمان من رغبات محتملة بسبب عوائق خارجية ، انما تشكل جميعا استقبالية سيكلوجية • بيد أن الاستقبالية السيكلوجية عند الأديب لا تقتصر على هذا الجانب القاتم ، بل هى تتضمن أيضا الجانب المضىء فى حياة الأديب • فالنجاح والتفوق والحب المتبادل بين الأديب ومحبيه ، والتغلب على الصعاب ، وتفتح أبواب المجد أمام الأديب ، انما تدخل بدورها فى نطاق الاستقبالية السيكلوجية لدى الأديب •

والواقع أن استقبالية الأديب السيكلوجية تستمر طوال حياته •

ولكننا نخال ان هذا النوع من الاستقبالية يكون قويا وعنيفا وأكثر ديمومة في مرحلة الطفولة ومرحلة المراهقة . فما نستقبله في حياتنا الباكرة يعمل عمله فينا ويؤثر في توجيه حياتنا الفكرية والأدبية أكثر مما تفعل العناصر التي نستقبلها في الشباب والكهولة والشيوخوخة . وهناك من يقولون ان ما استقبلناه في طفولتنا من خبرات مؤلمة ومكدره يتأيد ويقوى بما يضاف اليه في مراحل حياتنا التالية من خبرات مؤلمة ومكدره أخرى . فالمواقف المتشابهة تنضاف بعضها الى بعض وتؤازر بعضها بعضا وتتواكب بعضها مع بعض ، ويأخذ الجهاز النفسى فى التعقد أكثر فأكثر .

وثمة فروق فردية بين الأدباء بعضهم وبعض فيما يتعلق بالتأثر بالمواقف المتشابهة أو حتى المتطابقة فبينما يكون تأثير أحد الأدباء بجوقف ما كأكثر ما يكون التأثير ، فان أدبيا آخر يكون تأثيره ضعيفا لا يكا يذكر . ولقد يبدي أحد الأدباء تأثيره فى ملامح وجهه وفى تصرفاته فى الموقف بينما لا يكاد أديب آخر يبين عن تأثيره مع انه يكون شديد التأثير بدسختته فيختزن تأثيره الى أن تواتيه الفرصة للتعبير عنه .

الاشوق للجديد :

ان من أهم ما يهم الأديب هو الجديد فيما يقف عليه أو فيما يكتبه أو يقوله من أدب . فالواقع أن من أهم مقومات العمل الأدبى أن يكون متمسما بالجدة . فالأديب الذى يكتب كلاما معادا لا يعتبر أدبيا مبرزا . وحتى اذا انتحى الأديب الى أحد الموضوعات المطروقة ، كان يتعرض للحب أو الحرية ، فان عليه أن يثبت للمطلعين على أدبه أنه لا يلوك كلاما مستهلكا، بل هو يقدم زوايا جديدة فى الموضوع المطروق ، مما يجعل أدبه متمسما بالجدة . ولعل أن تكون الصياغة الجديدة أيضا أو حتى استخدام الألفاظ والعبارات غير المطروقة عاملا أو مقوما من مقومات الجدة فى أدب الأديب حتى اذا كان الموضوع الذى يتناوله موضوعا مطروقا .

والأديب يبحث عن مصادر الجدة فى كل منهل من المناهل التى يغترف منها . ولعله يستعين فى سبيل ذلك بمجموعة من الوسائل نستطيع أن نلخصها فيما يلى :

أولا - ملاحظة الحالات الفريدة واثباتها . ولقد تكون فردانية الحالة راجعة الى ما وقع من تطور فى المجتمع بحيث لم تعد تلك الحالة قائمة . من ذلك مثلا قيام الأديب بوصف بيت من بيوت القرية نشأ فيه بطل

قصنه في الثلاثينيات . فهو يصف الفرن ولبة الغاز وحظيرة الدواجن وزريبة البهائم التي كانت توجد في نفس الدار حيث كان أهل الدار والبهائم يقطنون نفس المكان ويتخذون من نفس البقعة من الزريبة سريرا ينامون فيه ، وحيث كان الماء ينقل على ظهر السقا . ونحو ذلك من صور. لم تعد موجودة على نفس النحو في القرية المصرية الحديثة . ولقد تكون فردانية الحالة التي يتناولها الأديب راجعة الى ندرة الوقوع أو الى عدم الوقوع الا لذات الشخص بسبب تفرده بتلك الحالة كان يصف الأديب ظهور جنى له في أحد الحقول وهو يسير وحده في الظلام الدامس، أو كان يقوم الأديب بوصف رؤيا شاهدها في منامه . أو كان تكون ثمة معجزة قد وقعت له أو وقعت لأحد معارفه فنتج عنها شفاء مرض مستعص أو خروج من مازق أو أزاحة لحظر كان وشيك الوقوع ، أو نحو ذلك من حالات فردية لا تتكرر بأى حال .

ثانيا - التجديد في المنهج . فلقد يشق الأديب طريقا جديدة لم يسبقه أحد الأدباء اليها . فهو يقوم باختراع منهج جديد يتبعه وينتج أدبه وفنه . . وبذا يعرف ذلك الأديب بذلك المنهج الذي اخترعه . ولقد ينجم عن مثل هذا الاختراع أن تتكون مدرسة أدبية تنهج نفس المنهج وتسير في هدى ذلك المنهج المخترع مع ادخال اضافات وتعديلات متباينة عليه . ولقد يجد الأديب منهجه الجديد نتيجة ما قام به من دراسة في علم النفس أو في الأنثروبولوجيا أو في علم الاجتماع أو في غير ذلك من مجالات معرفية . ولقد يكتشف الأديب منهجه الجديد نتيجة فطرته أو نتيجة خبراته الشخصية في الحياة اليومية . وما سبق له أن حصله في طفولته وشبابه .

ثالثا - التجديد في الأسلوب . فلقد يجد الأديب ضالته المنشودة ونجديده الذي يتشوف اليه فيما يستنه من أسلوب جديد . لقد يستعين الأديب بنوع معين من المحسنات اللفظية كأن يفتن في السجع أو في الجناس أو في التورية أو في غير ذلك من محسنات يتقنها ويتخذها نهجا لغويا يستعين به . ولقد يجد الأديب ضالته المنشودة في الأمثال الشعبية فيكثر من استخدامها فيما يصنعه من أدب . ولقد ينحو الأديب الى الكلمات العامية التي هي في حقيقتها كلمات عربية فصيحة ولكنها تركت أو أهملت ظنا من المثقفين والأدباء أنها كلمات عامية . من ذلك مثلا كلمة « خياطة » وكلمة « يشوف » وكلمة « عربلة » . ولقد يستخدم الأديب بعض الكلمات المعربة أو الكلمات التي ارتبطت ببعض المقاطع التركبية غير العربية مثل « أوتوبيس وأستسيير واجزاخانة وعربخانة ونحوها » .

رابعاً - التجديد فى المصطلحات وذلك بأن يعمد الأديب الى استحداث مصطلحات جديدة أو الى نحت بعض الكلمات التى تستلزمها الموضوعات التى ينحو الى معالجتها . والواقع أن الفضل يرجع الى الأدباء فى اثره اللغة بما ينحتونه من كلمات جديدة للإشارة الى حالات نفسية أو الى مواقف أو علاقات اجتماعية متباينة . ولقد يجد الأديب المجدد بعض الصعوبات والاعتراضات فى بداية الأمر ، ولكنه ما يفتأ يجد أن تجديدهاته قد انتشرت على الألسنة والأقلام ، وقد صارت ضمن اللجم اللغوى الأدبى المعترف به .

خامساً - التجديد المجالى أو الموضوعى . فلقد يستحدث الأديب مجالاً أو موضوعاً جديداً لم يكن قائماً من قبل . ومن ذلك مثلاً قيام أحد الأدباء فى المستقبل بمعالجة موضوع العلاقات الانسانية وغير الانسانية التى تنشأ بين المهاجرين من الأرض الى أحد الكواكب التى توجد به مخلوقات كوكبية أعلى مرتبة فى الذكاء أو أقل مرتبة ، وما ينشأ عن احتكاك الثقافة الانسانية بالثقافة الكوكبية من نتائج وتفاعلات مفيدة أو ضارة .

وثمة فى الواقع نوعان من الجدة : جدة ذاتية شخصية ، وجدة أخرى اجتماعية موضوعية . فلقد يحس أحد الأدباء - وبخاصة الواحد من الأدباء الشبان - بأن الموضوع الذى يتناوله بالمعالجة إنما هو موضوع جديد كل الجدة ، وأن أحداً لم يسبق أن تناوله . فهو يؤمن بهذه الجدة ، مع أن الواقع الموضوعى يقول ان الموضوع الذى يتناوله مثل ذلك الأديب الناشئ ليس بالجديد ، بل هو موضوع ملوك ومستهلك . أما النوع الثانى من الجدة فهو الجدة الموضوعية . فالأديب المجدد جدة موضوعية هو الأديب الذى يتناول موضوعاً أدبياً جديداً بالفعل بحيث يمكن أن يقال ان أحداً لم يسبق أن عرض له أو لم يسبق أن عالجه بنفس الطريقة أو بنفس الأسلوب . ونحن نرى أن كل أديب يجب أن يمر أولاً بالنوع الأول من الجدة ، أعنى الجدة الذاتية . فلا ينبغى أن يطالب الأديب الناشئ بأن يتناول موضوعات لم يسبقه أحد إليها . ذلك أن من طبيعة النمو الأدبى أن يمر الشخص أولاً بالنوع الأول من الجدة الى أن يشب عن الطوق ويتسنى له الوقوف على الجوانب الجديدة جدة موضوعية فيتناولها بالمعالجة .

بيد أن مداومة الدراسة ضرورية لازمة للأديب لكى يتم له النمو والنضج فيتوافر له بلوغ المرحلة الثانية من الجدة الموضوعية . فالأديب الذى يداوم على الاطلاع والبحث والتنقيب ومتابعة الحركة الأدبية فى بلده والبلاد الأخرى ، لهو الخليق بالوقوف على ما لم يسبق

أن تطرق اليه الآخرون . على أن الأديب يجب أن يظل مستمسكا بالنوعين من الجودة الذاتية والجودة الموضوعية وألا يجتزئ بوحدة منهما . فمهما بلغ الأديب من شأن في الاطلاع ومتابعة الانتاج الأدبي المحلى والعالمى ، فإن عليه أن يكتب ما يحس بعواطفه الشخصية أنه جديد عليه . ذلك أن الجودة كما قلنا لا تنحصر فى الموضوعات التى يعرض لها الأديب ، بل هى تتعدى ذلك الى جوانب أخرى كالأسلوب وطريقة المعالجة ونحوهما .

وعلى الأديب الذى يتشوق الى الجديد أن يلاحظ الناس فى علاقاتهم بعضهم ببعض ، وان يتابع حركة التغير الاجتماعى باستمرار . من ذلك مثلا ما يحدث اليوم فى مصر وفى كثير من البلاد العربية من تحول اقتصادى يتعلق بالحرف اليدوية وكيف أن أصحاب الحرف التى كانت تتسم بفقر المشتغلين بها ، وقد صارت فى مستوى اقتصادى يحسدها عليه اصحاب المراكز الوظيفية العليا وأصحاب المؤهلات الدراسية فوق العليا . فهنا نجد أن الأديب اللماح يتابع تلك التغيرات الاجتماعية وأمثالها ويتناولها بالمعالجة الى أن يصل الى جذورها والى الجوانب المخبوءة التى نتجت عن تلك التغيرات الاقتصادية الخطيرة . من ذلك مثلا قيام الأديب بوصف التغيرات التى نشأت فى بنية الأسرة كأن تعدد الزوجات، أو كان يتخلص الحرفى من زوجته أو زوجاته القديمات ، أو كأن تقلد بنات أو أبناء ذلك الحرفى شباب الطبقات الأرسقراطية ، أو كأن تتأثر العلاقات الأسرية لدى الحرفيين - وهم الطبقة الثرية الجديدة - بما دخل فى رحاب الأسرة من تكنولوجيا جديدة . وما نتج عن الثراء المفاجئ من علاقات جديدة بين أسرة الحرفى ، التى كانت حتى وقت قريب تسترضى وتتملق أصحاب المراكز والوظائف والمؤهلات العالية ، وبين عائلات هؤلاء الذين صاروا فى الوضع الأقل مرتبة ، أو قل بينهم وبين الذين تبادلوا الكراسى معهم فى لعبة المستوى الاقتصادى . لقد صارت زوجة الحرفى تنادى زوجة وكيل الوزارة باسمها أو ترفض السلام عليها أو حتى الاستمرار فى مجاورتها . ذلك أن الحرفى قد اشترى قطعة أرض فى الزمالك أو مصر الجديدة وقد بدأ فى تشييدها لكى تنتقل أسرة ذلك الحرفى اليها بعد الانتهاء من التشييد والتشطيب . ومن الطبيعى أن تناول الأديب لمثل تلك الحالات والمواقف يختلف اختلافا جذريا عن تناول عالم الاجتماع لها .

ولا شك أن الأديب يجد نفسه فى موقفين يجب أن يعطى كل موقف منهما حقه : الموقف الأول - هو الموقف العام ، والموقف الثانى - هو الموقف الخاص . فبالنسبة للموقف العام يكون على الأديب أن يلم بالخطوط

العريضة فى الحركة الادبية وفى النقد الادبى • أما بالنسبة للموقف الخاص ، فان على الأديب أن يلتزم الجرثيمات لا الكليسات • ذلك أن الأدب كما سبق أن أشرنا يتناول الأشياء بعينها بل ويتناول الحالات والأشياء والأشخاص المتفردين الذين لا يشتركون مع غيرهم فى كل شئ ، بل تكون لديهم خصائص أو صفات تميزهم وتجعل كل واحد منهم فئة فريدة قائمة بذاتها •

البصمة الشخصية :

يهفو الأديب بكل قلبه وعقله الى أن يكون شخصية متفردة • وهو يحاول أن يؤكد تفردته بأن يحاول بكل طاقته أن يترك بصمته الشخصية على أعماله الأدبية التى يضطلع بها • ذلك أن تفردية الأديب لا تتحقق نى فراغ ، بل تتحقق فيما يتركه من آثار أدبية • ولعلنا نتمتع حياة الأديب ومناشطه المتباينة حتى تقع على السبيل الذى يوصله فى نهاية المطاف الى ترك بصمته الذاتية على أعماله الأدبية •

فهناك أولا - الميول الشخصية للأديب ومزاجه الشخصى وعاداته المتباينة فى تحصيل المعرفة وفى تلقى الخبرات • فالأديب الاصيل المتفرد لا يتهج وفق خطوط مرسومة له من قبل ، بل هو يخط لنفسه خطه ، ويضع لنفسه دستوراً ثقافياً يحصل معلوماته بواسطته ويحوز خبراته عن طريقه • ولقد نقول ان الأديب الخليق بأن نعتة بالتفردية هو ذلك الأديب الذى يتحسس طريقه بنفسه ، أو قل هو الذى يخترع لنفسه وسائل تحصيل الخبرات • فهو يترك فكره ووجدانه على السجية ، ولا يقصر نفسه على تقليد أحد مهما كان هناك من شخصيات أدبية يجب بها وتحمل مكان الصدارة فى تقديره • وهناك فى الواقع تباين بعيد المدى فى وسائل التحصيل المعرفى والخبرى بين الأديباء • ولسنا نتخيل أى نوع من التتابع يمكن أن يوجد بين أديب وآخر فيما يتعلق بالعادات والتقاليد التى يضعها الأديب لنفسه فى التحصيل الخبرى •

على أن المسألة لا تقتصر عند حد التحصيل الخبرى واستمقاء المعلومات وكيفية حيازتها أو استذكارها ، بل تمتد الى الجانب الادائى فى حياة الأديب الاناجية • فثمة مجموعة كبيرة ومعقدة من العادات والميول والأراء يتحراها الأديب فى أثناء إنتاجه الادبى • لقد نجد أديبا ينتج أدبه فى الجو الاجتماعى الصاخب ، بينما نجد أديبا آخر يتعشق الرهبان والبعد عن أى ضوضاء • وهناك أديب لا يكتب أدبه الا وهو جالس

الى مكتبته ، بينما ينتج أديب آخر أدبه وهو مضطجع على سريريه . وتمة . أديب ينتج أدبه وهو ساكن لا يتحرك ، بينما هناك أديب آخر ينتج أدبه وهو يمشى ويجوب الأماكن أو الحدائق فيتنزّه في الحدائق أو على شاطئ النهر أو البحر . وهناك أيضا عادات وميول تتعلق بما يستخدمه الأديب . من أقلام وأوراق . يقال عن فولتير مثلا انه كان يجهز مجموعة من الاقلام الرصاص كبيرة العدد ويبريها جميعا ، ثم يأخذ في الكتابة بها تباعا على ورق أبيض ذي مساحة معينة واحدة ، لا يغيرها . وبعد أن ينتهي من الكتابة في يومه ، فانه كان يلف تلك الاقلام الرصاص في ورقة ، ولا يعود الى استخدامها بعد ذلك . بل كان يعوم بإعداد مجموعة اخرى من الاقلام الرصاص ويجرى عليها نفس ما عمله بإزاء مجموعة الاقلام الرصاص التي استخدمها في اليوم السابق . أما الشاعر المصري أحمد رامى فانه يقول عن نفسه انه يكتب شعره بقلم رصاص صغير الحجم وقد دفع به فى جيب معطفه حتى يكون جاهزا وقت أن ينزل عليه الوحي الشعري ، وقد حمل معه بعض الأوراق حيثما يذهب . ولعلنا نقول أن كل أديب يحوز مجموعة من العادات الخاصة به فيما يقوم بكتابتها ، ونتاجه من أدب .

وتأتى بعد هذا الى الجانب الثانى الذى يبدى الأديب من خلاله بصمته الشخصية هو ما يقع عليه الأديب من كتب أو مادة أو مصدر خبرى ينهل منه . فتمة أدباء يحصلون على خبراتهم ومعلوماتهم من أكثر من لغة واحدة . فالى جانب اللغة التى يكتب بها الأديب ، وهى تكون لغته الأصلية عادة ، فانه قد يستعين بأكثر من لغة أجنبية واحدة لكى يقرأ بها ويحصل على المعلومات من خلالها . ومن الأدباء من يهتمون بأخبار الناس وأحوالهم . فالواحد من هذه الفئة يجوب الشوارع والأزقة ، ويقضى الوقت الطويل على المقاهى ، ويأخذ فى ملاحظة حركات ونغمات كلام الناس الممثلين لطبقات الشعب المتباينة ، بل ان الأديب من هذه الفئة قد يهتم بطريقة الكلام التى يستخدمها الناس من حوله . فهو لا يكتفى بالكتب يستمد منها معلوماته ، بل هو يتخذ من المجتمع والواقع الحى من حوله مصدرا خبريا لا يقل أهمية فى نظره عن المعلومات المستقاة من الكتب والمصادر المعرفية الأكاديمية أو غير الأكاديمية . ومن الأدباء من يجدون فى وسائل الاعلام ، كالاذاعة والتلفزيون والافلام السينمائية مصادر خبرية اساسية قد تفوق الكتب والمراجع أهمية فى أنظارهم .

ومن الطبيعى أن يترك الأديب بصمته على انتاجه الأدبى فى ضوء ما يكون قد حصله من خبرات متباينة .

وتأتى البصمة الشخصية للأديب من جهة ثالثة من طريقة تصميمه

للعمل الأدبي قبل أن يشرع في إخراجه من حيز الكمون الى حيز الواقع . فالأديب يبدا بتصوير ما لعمله الأدبي ، ويكون ذلك التصور متلبسا بصيغة معينة ترتسم في ذهن الأديب . فالعمل الأدبي قبل أن يخرج الى حيز الوجود الأدائي يكون متلبسا بتصوير وصيغة معينة قابلة للتنفيذ . ونفس الشيء ينسحب بازاء العمل الأدبي بعد أن يخرج الى حيز الواقع وقد ترجم من ذهن الأديب ترجمة أدبية معينة . على أن الأديب لا يخرج تصويره الأدبي من ذهنه الى الواقع الكلامي المكتوب او المنطوق أو المكتوب والمنطوق معا كما ارتسم في ذهنه تماما ، بل هو يعدل فيما ارتسم في ذهنه وداعب خياله كثيرا أو قليلا . فالترجمة الكلامية التي يقدمها الأديب الى قرائه ومستمعيه لا تكون صورة طبق الأصل لما اعتل في ذهنه وخياله ، بل هي تنحرف عما تصوره الأديب ورسمه في ذهنه . فهو يعدل من تصوره الذهني في أثناء التأدية الأدبية وفق ما تقتضيه لغة الكلام وفنيات التأليف الأدبي . ذلك أن الأديب برغم ما يتمتع به من حرية في الأداء الأدبي ، فانه يكون في الواقع مقيدا بقيود معينة هي قيود اللغة الأدبية . فثمة قوالب كلامية محددة نزلت الى الأديب في التراث الأدبي . وتعبير آخر نقول ان الأديب يصب نفسه في قوالب معينة كلامية تجعلها أصول العمل الأدبي .

ولكن مع هذا فان الأديب يترك بصمته على عمله الأدبي بما ينحو اليه من طرائق استخدام اللغة الكلام المكتوب والمنطوق . وأكثر من هذا فان الأديب يعتمد الى تطوير أساليب التعبير الأدبي تطويرا كثيرا أو قليلا . فالأديب ليس مجرد أداة صماء تستخدم ما تلقنه أو يقدم اليها . انه ليس كالكومبيوتر أو العقل الالكتروني الذي يتسم بال موضوعية ، بل هو انسان قبل أي شيء . وهو انسان يتمتع بالحرية ويطالب لنفسه بأكبر قدر من الحرية . فما عمله الأديب ليس استخدام الكلام أو القوالب الأدبية استخداما نمطيا ، بل هو يستخدم الكلام والأنماط الأدبية استخداما مرنا . فهو يطوع القوالب تطويعا ، ويلينها تليينا ، ويسخرها تسخيرا . ومن هنا فثمة ما يشبه التصادم يقع بين الأديب وبين تلك القوالب الكلامية التي ورثها في تراثه الأدبي . انه يجد أن تلك القوالب تقيد حركته ، فيحاول جاهدا أن يتخفف منها من جهة ، وأن يحافظ عليها أو على هيكلها العظمى من جهة أخرى .

ومن جهة رابعة فان الأديب يترك بصمته الشخصية في تأثيره في الآخرين من حوله وبخاصة تلاميذه وخاصته وأتباعه . فالأديب بمثابة زعيم له أتباع . وأتباع الأديب ليسوا أتباعا مقسورين ومجبرين على مثل هذه التبعية . انهم يتبعون الأديب ويتأثرون به طواعية وبرغبتهم

الشخصية . ان كل واحد منهم يشاهد نفسه فى الأديب ، أو قل ان كل واحد منهم يحس بأن الأديب يترجم عن أفكاره ومشاعره الذاتية فثمة ما يشبه التقمص أو التجسد يتم بين مشاعر وأفكار الأديب وبين مشاعر وأفكار مريديه . من هنا فان التبعية أو الإعجاب أو التلمذ ينشأ نتيجة ما يساهمه الأديب من تحقق لذاتيته فيما ينتجه الأديب من أدب ، سواء كان شعرا أم نثرا . فالأديب الخليق بهذا النعت هو الذى يترك بصمته على أشخاص معينين من حوله . يتبعونه بارادتهم الشخصية . وطواعية بغير أن يجبرهم على ذلك أحد ، وبغير أن يكون لهم غرض أو مصلحة شخصية يبتغونها .

ومن جهة خامسة وأخيرة فاننا نجد أن الأديب يترك بصمته على تاريخ الأدب نفسه . فالخليق بالأديب أن يكون شيئا مذكورا فى تاريخ الفكر الأدبى . وطبعى أن الأديب اذا لم يكن متميزا من سواء بشئ ما ، فانه لا يستطيع اذن أن يحتل أية مكانة فى تاريخ الفكر الأدبى من قريب أو من بعيد . انه لا يكون سوى نسخة مكررة من غيره . ولكن الأديب صاحب البصمة الذاتية فى انتاجه الأدبى انما يكون قد نحت بذلك لنفسه مكانة فى صخرة الأدب ، أو قل ان الأديب صاحب البصمة الذاتية يكون قد اوجد لنفسه كرسيا بين كراسى الأدباء ، أو قل انه يكون قد حسب حلقة فى سلسلة التطور الأدبى . فبغير أن تكون للأديب بصمته الشخصية فانه يعتبر اذن حلقة مكررة يجدر حذفها أو استبعادها من تلك السلسلة الخاصة بتطور الفكر الأدبى المحلى أو العالمى .

مخاطبة الآخرين :

من الممكن أن نقول ان ادب الأديب بمثابة رسالة أو خطاب يوجهه الى الناس من حوله ، وإلى الناس من بعده ، بل وإلى الناس البعيدين عنه مكانا وزمانا . انه رسالة يريد لها أن تظل تقرا بغير أن يصيبها البلى أو الضمور . فهو رسالة متجددة الحياة باستمرار برغم تعاقب الأزمان وبرغم اختلاف الأماكن والبيئات الاجتماعية والعادات والتقاليد الانسانية . وبذا فاننا نستطيع أن نقول ان الأديب انسان يريد أن يقول شيئا ما للانسانية أينما تكون وفى أى عهد أو زمان تكون .

على أن رسالة الأديب الى الانسانية تتباين تباينا جذريا . عن رسالة الفيلسوف اليها . فالأديب يقدم رسالة خاصة جدا الى بنى الانسان . انه لا ينحو الى التعميم ، بل ينحو الى التخصيص كما قلنا . فهو يقول للانسانية أتساءل بعينها محصورة فى اطارى المكان والزمان . أما الفيلسوف

فانه عندما يخاطب الانسانيه فانما يخاطبها في قوالب عامه بعيدة عن الخصوصية بعدا ناما . انه يقدم اليها القوالب الفارغة من المضمون المحل والخاص . انه لا يعرض لعواطفه الشخصية ولا لاتجاهاته التي يتفرد بها والتي ينوطها فكره هو ووجدانه هو . انه على العكس من هذا يفرغ قوالبه من كل ما هو خاص ، ويملؤها بكل ما هو عام ودائم لا تشوبه تغيرات بسبب تغير المكان أو الزمان . بيد أن الانسانية تحتاج في واقع الأمر الى هاتين الرسالتين : رسالة الأديب من جهة ، ورسالة الفيلسوف من جهة أخرى . فالانسانية بحاجة الى الخاص المتفرد والمتعلق ببيئة بعينها ويزمان معين ، كما أنها بحاجة أيضا الى العام الذي يتجاوز التفردية وينصب الى الشمولية والتحرر من واقعي المكان والزمان .

والواقع أن الاديب عندما يخاطب الآخرين فانما يخاطبهم بالطريق غير المباشر . انه لا يتخذ منهم موقف الواعظ الذي يصرح لهم بما يريدهم أن يتبعوه أو بما يريدهم على أن يتحاشوه ، بل هو يتخذ من الطريق غير المباشر في الكلام وسيلة لا يصال رسالته . انه يتحدث اليهم من طرف خفي . فهو يلف مرامييه في لفائف تستر مراده بحيث يجعل قارئه أو سامعه يجيل الفكر وينعم النظر ويتأمل ويستشف ويستنتج . ولكن الأديب الخليق بالتقدير هو ذلك الأديب الذي يستحث الناس على التفكير والتأمل . فهو يحس بأن جوهره فكره ينبغي أن تظل مخبوءة عن الجهال والعامه . انه يرغب في ألا ينكشف كلامه الا لمن يجتهدون ويخلصون في الاجتهاد . انه يخشى أن يقدم مضمون كلامه لقمة سائغة لكل من هب ودب ، فيصير أدبه مسفا وخاليا من التقدير . فما لا يحصل بالجهد لا يستحق اذن أى تقدير ، بل على العكس من هذا يستحق الامتهان والاعراض .

والبساطة التي قد يتوخاها الأديب في أدبه لا تتعارض مع عدم الابانة المباشرة . فثمة ما يعرف بالسهل الممتنع يتمتع به بعض الأدباء الذين يبدو أدبهم سهلا ميسورا ومستساغا ومستوعبا استيعابا مباشرا . ولكنه في الحقيقة يمتنع على فهم العامة وغير المتعمقين . فمن يتعمق السهل الممتنع من الأدب يجده فيه مغازى لم تكن لتفهم أو تستوعب الا بالتأمل والفكر العميق . فالسهولة غير الغثائية ، والبساطة تختلف عن الابتذال ، والوضوح يختلف عن كشف النقاب عن المطلوب . فالأديب الذي يمتاز بالسهولة والامتناع معا ، انما يجمع في أدبه بين ما يبدو أنه تناقض . فهو بسيط وعميق فيما يكتب وسهل ودقيق في نفس الوقت ، بل انه يبدو في متناول الجميع ، ولكن الواقع أنه ليس في متناول الجميع بنفس

الدرجة . فلكأن الأديب السهل الممتنع يقدم غذاء لكل عقل ، ولكنه يقدم ذلك الطعام العقلي فى طبق واحد يجد كل من يمد يده اليه ما يريد وما يقدر على هضمه . فهو طعام ذهنى مشترك للجميع ، ولكنه يخاطب أمخاخ الناس جميعا على حسب قدرة كل شخص على التفكير والتأمل والتذوق .

وليس من شك فى ان رسالة الأديب الى الانسانية هى رسالة منمقة وقد صاغها الأديب فى قالب جميل . انه لا يكتب أو يقول رسالته فى أى أسلوب . انه يتخير أفضل ما فى اللغة من كلمات وعبارات . وكذا فان الأديب لا يسوق رسالته الى الانسانية فى أية معان ، بل انه يعهد الى تخيير أحسن وأدق المعانى متحاشيا فى نفس الوقت المبتذل منها . انه لا يود ان يقدم للانسانية المعانى المملوكة والمستهلكة معرفيا أو الموجودة على الاسماع والمتنافرة مع الاذواق . والواقع أن الأديب يصبو لرسالته الخلود كما قلنا . ومن ثم فانه يعهد الى تخيير ما يقدمه الى الانسانية بحيث تجد فيه جميع الأجيال ما يخاطب وجدانها ويسد حاجة من حاجاتها النفسية والعقلية . فنحن اليوم ما نزال نقرأ ما كتبه شكسبير ودالتون ومازلنا نستمتع بما كتبه ابن المقفع وابن العميد والجاحظ . وسوف يظل الانسان العربى يستمتع بما دونه طه حسين وميخائيل نعيمة وجبران والعقاد والمازنى وغيرهم من أدباء عرب فى مصر والبلاد العربية .

ويخطئ من يعتقد أن رسالة الأديب الى الانسانية يجب أن تصاغ فى قالب مشترك أو فى لغة واسعة الانتشار أو فى لغة من لغات البلاد المتقدمة كاللغة الانجليزية أو الفرنسية . ان مثل ذلك النصور قد يحمل بعض الأدباء على محاولة التمكن من دراسة احدى اللغات الأجنبية المبينة للفتهم القومية لكي يكتبوا بها أدبهم . فالأفريقي مثلا قد يهجر لغته الخاصة بقومه اعتقادا منه أن تلك اللغة التى يتحدث بها مواطنوه انما هى لغة محدودة أو لغة متخلفة ، وأن عليه بلا مناص أن يكتب أدبه بالانجليزية أو الفرنسية حتى يجد من يقرؤه ويقدره . والأحرى بالمرء فى أية قومية وفى إطار أية لغة من اللغات القومية مهما كانت فجة ، أن يكتب أدبه بها ، وأن يسوقه فى أطرها . ذلك أن الارتباط بين اللغة كقوالب لفظية من جهة وبين المضامين المعرفية والعاطفية والاجتماعية من جهة أخرى انما هو ارتباط وثيق لا يمكن فصله . فكل انسان يفكر بلغته ، لا من حيث هى كلام فحسب ، بل من حيث هى أفكار وعواطف وانفعالات متجسدة فى كلام . والفصل بين القوالب اللفظية وبين المضامين التى تحتويها تلك القوالب الكلامية ، انما هو فصل مفتعل لا يرتكز على أى أساس من الصحة . ومن هنا فان الأديب فى أى قومية وفى أى مستوى

حضارى يجب أن يسوق رسالته الأدبية الى الانسانية فى القوالب التى
نشأ عليها وفى اللغة التى تشرىها منذ نعومة أظفاره .

ولا شك أن الانسانية بعامة عندما تقوم بتقييم الأدب أى أدب ، انما
تنحو فى الواقع الى البحث عن الخاص . وحتى عندما تترجم الآداب
الانسانية الى اللغات الأخرى ، فان قيمة الأدب تكمن فى لغته الأصلية
، فيظل قائما لا يلحقه البلى ، ولا يصيبه التقادم ، ولا الاستغناء عن الأصل
والاكتفاء بالترجمة . فهما بلغت الترجمة درجة عالية من الدقة والاتقان ،
فان الأدب فى أصله وفى لغته القومية التى كتب بها وسبق فيها ، يظل
محتفظا بقيمته وجوهريته . فرسالة الأديب الى الانسانية هى رسالة
ذات قيمة طالما نسجت من النسيج الأصيل الذى يشكل لحم ثقافة الأديب
وقوام فكره وما نبت عليه من فكر ووجدان واتجاهات .

والواقع أن الانسانية تشبه الشخص الذى يحتفظ ببعض الرسائل
التي تصل اليه معتزا بها ، بينما يتخلص أو يهمل البعض الآخر من
الرسائل التى تستنفد أغراضها أو التى لا تحتوى على مضمون ذى قيمة .
فالانسانية تقدر وتحتفظ بالرسائل التى يكتبها بعض الأدباء وقد تضمنت
مضمونا أدبيا له وزنه وقيمه . وثمة نوع من الترتيب للأولويات تأخذ به
الانسانية لدى تقييم الآداب . فكلما كان الأدب أكثر أصالة وأكثر رونقا
وبهاء ، كانت قيمته بالتالى كبيرة . فالأدباء الذين خلدوا أسماءهم فى
سجل الأدب هم أولئك الذين استطاعوا أن يقنعوا الانسانية بقيمة ما
دونوه وبقيمة ما كتبوه للأجيال المتعاقبة عبر المكان والزمان جميعا .

وثمة نوع من التفاعل والتأثير المتبادل فيما بين رسائل الأدباء
بعضهم ببعض . ولسوف تظل الأعمال الأدبية الشامخة عوامل تأثير فيما
سوف يؤلف من أدب فى الشرق والغرب . ولعلنا لا نبالغ اذا ما قلنا ان
الأدب بمثابة كائن حي يؤثر فى غيره من كائنات حية . فالأدب مهما كان
بعيدا فى المكان والزمان ، انما يكون حيا وفعالا ومؤثرا فى غيره من
الآداب . فنحن عندما نقرأ أدبا كتبه أدباء قبل الميلاد بسنين كثيرة ، أو
عندما نقرأ أدبا كتبه صينيون أو يونان ، أو رومان ، فاننا نتأثر بما كتبوه
ونحس بالتفاعل فيما بين ما نحمله من قدرات أدبية وبين ما ننطبع به
من تلك الآداب ، بحيث يتأتى عن ذلك التأثير أو الانطباع قوام أدبى جديد
لدينا .

ولقد نقول ان رسالات السماء قد سيقت فى صيغ أدبية ممتازة .
فأنت تستطيع أن تشاهد فى الكتب المقدسة جانبين : جانباً ارشادياً

وجانباً آخر أدبيا • وبتعبير آخر نقول ان رسالة السماء هي في نفس الوقت رسالة أدبية تتسم بالجمال وتنحو الى الاستمالة والاستئثار بالمشاعر والاستيلاء على الأفكار • فاذا ما تناولت مزامير داود النبي أو أمثال سليمان الحكيم أو القرآن الكريم ، فانك ستجدها جميعا قد بلغت مبلغا عاليا من السمو الأدبي بحيث يمكن القول ان ثمة أدباء كثيرين قد وجدوا فيها منهلًا يستمدون منه يناييع مشاعرهم وافكارهم • ويكفى أن نذكر بهذا الصدد مسرحية توفيق الحكيم المسماة « سليمان الحكيم » كمثال لتأثر الأديب بالكتب المقدسة •

وخلاصة القول ان الأدب بمثابة رسالة الى الانسانية جمعاء في اقطار الأرض المتباينة ، وعبر جميع الأزمنة • ولعل الخلود قد كتب للأدب والفلسفة وحدهما دون العلم ، لان العلم يجب بعضه بعضا خلافا للفلسفة والأدب اللذين لا يرضعان للتقدم ، ولا يلحق بهما الذبول أو التهافت •

ماذا يدور بداخل الفنان ؟

الاحساس بعدم الرضى :

الفنان هو الشخص الذى يحاول اعادة صياغة الوجود . بيد ان هذه المحاولة لا تتأتى له من فراغ ، بل تتأتى له نتيجة ما يحدث فى دخليته من توتر نفسى . والواقع أنه لولا ما يحس به الفنان من توتر ، فلم يكن له اذن أن يحاول تحقيق التوازن من جديد بينه وبين الواقع من حوله . ولا شك أن الأساس فى فقدان التوازن النفسى لدى الفنان هو ترسمه لمثل عليها تتعلق بما ينبغى أن يكون عليه الوجود الواقع من حوله . فالفنان يعيد تصيغ الوجود كما سبق أن قلنا ، وهذا التصيغ لا يبدأ بيديه بل يبدأ فى ذهنه . وطبيعى أنه عندما يحس بضرورة اعادة صياغة الوجود ، فانه بالتاكيد لا يكون راضيا عن الصيغ الموجودة والمتحققة بالفعل فى الواقع الآتى والحاضر والمتحقق من حوله .

ونحن نرى أن عدم رضاء الفنان عن الصيغ الموجودة من حوله اىما يرتد الى أسباب تتعلق بالصراع القائم فيما بين الحضارة من جهة ، وبين الطبيعة من جهة أخرى . ذلك أن الفنان هو امتداد خالص ونقى الى أبعد درجة ممكنة للطبيعة . ومن هنا فانه يجد أن ما استحدثته الحضارة من أشياء منحرف كثيرا أو قليلا عما تقتضيه الطبيعة ، وعما تقرره وتنهجه . والفنان هو الشخصية التى تحاول جاهلة أن تجذب الحضارة من جديد الى الطريق التى تنهجه الطبيعة . انه الشخصية التى تحاول تعديل مسار الحضارة ، وأن تعود بها الى جادة الصواب ، وأن تعدل من سلوك أبناء الحضارة الذين لا يتوانون عن تشويه وجه الطبيعة بما يستحدثونه من أشياء ومخترعات تقسه جمال الطبيعة .

فالفنان ليس اذن الشخصية العصابية التي ضربت بالشذوذ النفسى بسبب اعوجاج فى تركيبها النفسى ، بل هو الشخصية التي نعتبرها فى مرتبة فوق السوية . ذلك أن هناك ثلاث مراتب من الصحة النفسية : المرتبة الأولى هي مرتبة السوية normality والتي ننعتهأ بأنها الحالة العادية التي تتأني لجميع الناس الذين لا يتير سلوكهم أى ارتياب أو اندهاش . فالشخص السوى بهذا المعنى هو الشخص العادى ، أو هو الشخص الذى لا تثير تصرفاته أو أفكاره سخطنا أو انفعالنا ضده . أما المرتبة الثانية فهي مرتبة ما تحت السوية sub-normality وهي الحالة التي ننعتهأ بالمرض النفسى أو المرض العقلى أو المرض العصبى . فجميع الانحرافات النفسية التي يعتمورها القصور أو التي تتصف بالانحراف عن الجادة انما تقع فى اطار هذه المرتبة الثانية . أما المرتبة الثالثة من مراتب الصحة النفسية ، فهي مرتبة فوق السوية super-normality . وهي الحالة التي يكون فيها المرء فى مستوى أعلى من مستوى الناس العاديين . فالشذوذ الذي ينسب الى العباقرة من المفكرين والفلاسفة والمخترعين والأدباء والفنانين يشير فى الواقع الى الوقوع فى اطار هذه المرتبة الثالثة من مراتب الصحة النفسية .

فالفنان ليس شخصية سوية ، وليس فى نفس الوقت شخصية تحت السوية ، بل هو شخصية فوق السوية . انه أسمى وأعلى وأرقى من الأشخاص العاديين . انه يسخط ولا يرضى عن الواقع من حوله لأنه يرى أن ذلك الواقع قد خرج عن الخط السليم للوجود . انه يرى أن الواقع من حوله قد انحراف عن الجادة ، وأنه يجب أن يتعدل وأن ينصلح ، وذلك بأن ينهج وفق الفطرة السوية ووفق الخطوط التي كان عليه أن يلتزم بها لولا الحضارة التي مسخت الجميل وجعلته قبيحا ، والتي أفسدت الكثير من الوجوه الرائعة التي كانت تتلبس بها الحياة الانسانية فيما قبل الحضارة .

من هنا فان الفنان يترسم ما يجب فى مقابل عدم رضاه عما هو كائن . فثمة صور ذهنية تتشكل فى ذهن الفنان لما كان يجب أن يكون عليه الوجود حتى يكون وجودا سويا . ومن الطبيعي أن يستمد الفنان تلك الصور الذهنية من ذات نفسه باعتبار أنه جزء نقى ومصفى من الطبيعة ، ومن أحضان الطبيعة ذاتها أعنى ما تبقى من الطبيعة بقير أن تمتد اليه يد الانسان بالتلويت والتشويه والإبادة . وهل بقيت من الطبيعة الخالصة بقير أن تمتد اليه يد الانسان سوى شذرات هنا وهناك ؟ أما الجانب الثالث الذي يستلهمه الفنان فهو نقاء الفنانين الآخرين السابقين عليه أو المعاصرين له ناهيك عن الاستلهم السلبي الذي يستمده

الفنان من الجوانب المظلمة أو من الجوانب التي أفسدتها يد الانسان ،
فياخذ في النعي عليها بما ينتج من فن .

وعلينا أن ننظر الى الصور الذهنية التي يرسمها الفنان في ذهنه
لا باعتبارها أشياء ثابتة مستقرة ونهائية ، بل باعتبار أنها بمثابة شريط
سينمائي دائم التغير . فالفنان لا يقف عند حده معين من العلوم ، كما
أنه لا يقف عند درجة معينة من التطور . انه ذهن دائم الاشتغال والتغير .
انه كيان نفسى هائج ومتزايد فى الاحتياج . فالصور الذهنية التى تتوالى
على ذهن الفنان تنم جميعا عن التباين فيما بينها وبين الواقع . وأكثر
من هذا فانها تنم على عدم التطابق فيما بينها ، بل انها تتعارض أو قل
تتفوق بعضها على بعض فى ذهنه . من هنا فان الفنان لا يرضى حتى عن
أعماله التى أنتجها ، وذلك بسبب التغير المستمر والدائب بين صوره
الذهنية المتلاحقة . فما كان يترجم الفنان عنه من صور ذهنية لم يعد هو
نفس ما يبغى الترجمة عنه بعد ذلك . فما يرضى عنه الفنان من صور
ذهنية ، ليس تلك الصور التى كانت تهيم على ذهنه قبل أن ينتج منه ،
بل هو الصور الذهنية التى تسيطر على ذهنه الآن وهنا . فما كان
مرتسما فى ذهنه قبلا ليس هو ما يرسم فى ذهنه اليوم . ومن هنا فانه
ينفر مما سبق له انتاجه ، بل انه لا يعود بذهنه الى تلك الصور التى
سبق أن ترجمها الى فن . انه حتى اذا قام بتذكرها ، فان تذكره لها
لا يكون مصحوبا بالرضى ، بل يكون على العكس من ذلك مصحوبا بالتبرم
وعدم الرضا ان لم يكن بالامتعاض والسخط .

ومما يزيد من عدم رضا الفنان ما يشاهده من شدة اقبال الناس
على ما هو زائف وما هو قبيح وما هو غير صادق مع طبيعة الأشياء .
فالفنان يتضايق أشد المضايق لأنه يشاهد أن الناس ينحرفون عن
الصدق . انهم يسرون وراء البهرج دون الجوهر ، ويقفون أثر الزيف
ويتركون المضمون الجدير بالتقدير والاتباع . فتمتة نوع من المتناهضة
ينشأ فيما بين الفنان والناس من حوله . انه لا يكره الناس ، ولكنه
يشمئز مما يضرىون فى اثره وما يأخذون به فى حياتهم . ناهيك عن
احساس الفنان بأن الناس فى معظمهم ينصرفون عن الفن ، ولا يابهنون
بما ينتج من فن أصيل ، بينما هم يتكالبون على ما ليس من الفن فى
شيء . فهم يجرون وراء الزخارف الفارغة ، ولا تأخذ بالبابهم سوى
القشور والتوافه .

وثمة دافع آخر يشجع الاحساس بعدم الرضى فى قلب الفنان هو
الشعور بقصور أداة التعبير التى فى حوزته . فمهما افتن الفنان فى

مطابقة ما ينتجه مع ما ارتسم في ذهنه من صور ، فانه يجد ثمة مفارقة وبونا شاسعا بين نتاجاته الفنية وبين تلك الصور الذهنية التي ارسمت في ذهنه . فالفنان يستشعر اذن العجز في الابانة الفنية . وعجزه عن الابانة الفنية يتأتى عن شيئين : الشيء الأول عجزه هو عن الوصول الى آخر الشوط في وسائل الصياغة الفنية . فمهما أجاد الفنان في الأداء الفني ، فانه يستشعر القصور والتخلف . وشأن الفنان هنا أيضا شأن الأديب بازاء شعوره باليون الشاسع بينه وبين السيطرة على اللغة وتطويرها لأغراضه في الابانة الأدبية . أما الشيء الثاني - فهو عجز وسائل الابانة ذاتها وبرمتها عن الابانة . فمهما تقدمت وسائل الابانة الفنية ، فانها تعجز في النهاية عن ملاحقة تطور وتقدم وتعقد الصور الفنية التي ترسم في ذهن الفنان . فالإنسان برغم قدرته على الابانة الفنية ، فانه سوف يظل عاجزا عن تحقيق المطابقة بين صورته الذهنية المتألية وبين ما يمكن أن تسعفه به وسائل التعبير الفني . فتلك الوسائل لا تزال - وسوف تظل دائما - متخلفة عن الأخيصة الفنية التي تعتمل في أذهان الفنانين . وهذا اليون الشاسع بين أخيلة الفنان وبين واقعه الانتاجي يسبب له الكثير من التبرم والكثير من الضيق النفسى والتوتر الذهنى .

وكما أن لغة الكلام تكون دائما أبطأ من لغة الافكار لدى الأديب ، كذا فإن لغة الفن تكون بصفة دائمة أبطأ من لغة الصور الذهنية تعتمل في خيال الفنان . فبينما نجد أن الصور الذهنية الفنية سريعة ومتلاحقة ومتتابعة كشريط سبينمائي في ذهن الفنان ، فإن يده لا تسعفه بالترجمة عما يعتمل في ذهنه من أخيلة فنية . من هنا فانه يحس بالاحباط لأنه يجد نفسه عاجزا عن ترجمة ما يعتمل في نفسه . وأكثر من هذا فان الكثير من تلك الأخيلة والصور الذهنية الفنية تهرب من الفنان قبل أن يتاح له ترجمتها في أعماله الفنية . وهذا مما يصيب الفنان بالاحباط والسخط ويضربه بعلم الرضى . فهو يحس بأنه يفقده لتلك الأخيلة والصور الذهنية الفنية ، قد فقد أشياء عزيزة الى قلبه ، بل يحس بأنه قد فقد قواما من قوامه ، وجانبا جوهريا من ذاتيته . فهو يحزن على ما يفوته تسجيله وترجمته واخراجه من حيز الكمون الذهنى الى حيز الواقع الفنى .

الثنائية بين الصور الذهنية والواقع :

قلنا ان هناك مفارقة بعيدة المدى بين ما يرتسم في ذهن الفنان من صور فنية من جهة وبين الواقع من حوله من جهة أخرى . ولقد عزونا

الى هذه الثنائية ما يستشعره الفنان من فوتر نفسى مستمر . ذلك ان الفنان كلما أراد أن يحيل صوره الذهنية الى واقع فعلى فيما ينتج من فن ، فانه يجهد أنه يعجز عن ترجمة ما يدور بمخيلته ترجمة وافية ، بل انه يجهد أن وسائل التعبير الفنى ذاتها - مهما بلغت من الجودة ، ومهما بلغ هو من السيطرة عليها - فانها تظل قاصرة عن الوفاء بالتعبير الفنى فى تمة ناهيك عن أن الصور الذهنية فى ذهن الفنان دائبة على التطور والحركة . من هنا فان الفنان لا يجهد فيما أنتج أى نوع من التوازى بين انتاجه من جهة ، وبين ما استجده من الصور الذهنية الفنية من جهة أخرى .

على أن هذه الثنائية المعتملة فى ذهن الفنان تغذى بعضها بعضا ، وتؤثر بعضها فى بعض . فالفنان يستمد أولا صوره الذهنية من الواقع المحسوس والمتجسد بآدى ذى به . ولكن ما تفتأ صوره الذهنية أن تستقل عن الواقع المحسوس ، وذلك لعدة أسباب نستطيع أن نوجزها فيما يلى :

أولا : التراكم التجبرى : فالفنان منذ نعومة أظفاره يتلقى صورا ذهنية من الواقع من حوله . وهذه الصور المستمدة من الخارج تتراكم بعضها فوق بعض . على أن التراكم التجبرى لا يعنى الاضافة المستمرة بغير أن يتم التفاعل بين الصور المتراكمة والمضافة بعضها الى بعض . فالواقع الذى لا مرية فيه هو أن هناك تفاعلا على أكبر جانب من الدقة والتعقد يتم بين الصور الذهنية المستمدة من الواقع الخارجى عند الفنان . وينشأ عن ذلك التفاعل بين الصور الذهنية قوام مستقل قائم بذاته يتخذ له موقفا مباينا ، لا هو موجود فى الواقع بالفعل .

ثانيا : الغريبة أو التصفية : فالفنان لا يكتفى بالتجميع والتفاعل فيما بين الصور الذهنية ، بل هو يقوم بعملية غريبة وتقنية لما حصله من صور ذهنية . فهو يحذف الكثير من الصور الذهنية التى يكتشف أنها ليست مواتية أو ليست مناسبة ، أو لم تعد تحتل مكانة فنية لديه . فما كان يجب به الفنان فى طفولته من صور ذهنية استقاها من الواقع ، قد لا تقنمه بجمالها أو بروعتها أو أهميتها وقد قبض له النمو والنضج الفنى .

ثالثا : وهذا يتأدى بنا الى العامل الثالث من عوامل تباين الصور الذهنية فى ذهن الفنان عن الواقع من حوله . فالفنان فى نموه الفنى يكتشف أنماطا أو أطرا فنية جمالية جديدة . ونحن لا نعنى هنا بالنمو النمو البيولوجى فحسب ، بل نعنى النمو التجبرى أيضا . فالفنان من حيث النوع الأول من النمو لا بد أن يسير من مرحلة نائية الى مرحلة

نمائية أخرى تالية . ومن الطبيعي ان لا تجب كل مرحلة نمائية المراحل السابقة عليها ، بل هي تستوعبها في انحاءها وتتفوق عليها . فالتقييم الجمالي لدى الفنان لا يسير على شكل قفزات حيث تتصف كل مرحلة نمائية بخصائص معينة ، بل ان النمو التقييمي يسير في هيئة خلوط متداخلة . فالخط الأول الذي يرمز للطفولة يشترك في جزء منه مع الخط الذي يرمز للمراهقة . وخط المراهقة يشترك في جانب منه مع الخط الذي يرمز للشباب . وهكذا دواليك بالنسبة لمراحل النمو المتباينة . أما من حيث النمو الفني المتعلق بالتحصيل الحبري الفني ، فانه لا ينفصل عن النمو الفني المتأني عن خصائص النمو البيولوجية ، بل هناك تكامل بين النوعين من النمو . فالفنان في نموه الحبري الفني يجمع بين ما يتعلق بخصائص نموه في المرحلة النمائية البيولوجية التي يمر بها ، وبين المستوى الحبري الفني الذي يكون قد وصل اليه . ويتم التكامل بين النمو البيولوجي من جهة ، وبين النمو الفني التحصيل من جهة أخرى . ولكن في النهاية نجد أن هذا النمو المتكامل بين الفطري والمكتسب يمايز بين الصور الذهنية الفنية المحتملة في ذهن الفنان وبين الواقع المتواجد من حوله .

رابعاً : تغير الواقع نفسه من حول الفنان . ذلك أن الحضارة دائمة التغير . فما نشاهد اليوم لا نشاهد كما هو في الغد ، بل يشوبه التغير . وإذا كانت الحضارة قد أخذت تغير كل شيء ببطء وهوادة في بداية الامر ، فهي ليست كذلك في المراحل المتأخرة من التطور الحضاري . ولعلنا لا نخطيء اذا قلنا ان الحضارة تسير في تطورها وفق متتالية هندسية وليس وفق متتالية حسابية .

خامساً : تغير القيم الفنية ذاتها : وتباين الذوق الفني بالمجتمع . فما يعتبر جميلاً في وقت قد لا يعتبر كذلك في وقت آخر بنفس المجتمع . فالمجتمع لا يتغير من حيث أشكال حضارته فحسب ، بل يتغير أيضاً من حيث تقيمه للجميل والقبيح ، والمناسب وغير المناسب . والفنان يجد أن الصور الذهنية التي ارتسمت في ذهنه قد تباينت كثيراً أو قليلاً عما وقع من تغيرات في القيم الجمالية في مجتمعه .

ونحن نرى أن الفنان يحاول دائماً على تحقيق النجاس والانسجام فيما بين صوره الذهنية وبين الواقع . فهو أحياناً يحاول الارتفاع بمستوى الواقع الى مستوى صوره الذهنية ، بينما يحاول في أحيان أخرى تعديل صوره الذهنية بحيث تماشى الواقع . ولقد يجد الفنان أنه في بعض الأحيان يكون عاجزاً عن تحقيق التوافق بين صوره الذهنية وبين الواقع . وفي هذه الحالة فانه يحسن بالتوتر يملاً جنباته مما قد يعرضه لما يشبه

أن يكون انهيارا عصبيا . بيد أن فجر الانفراج النفسى ما يفتأ أن يظهر فى الأفق النفسى للفنان . فهو فى تلك اللحظات يبدأ فى استشعار الأمل بعد اليأس ، والرجاء يعد القنوط ، بل انه يبدأ فى إحالة مثل ذلك الأمل ومثل هذا الرجاء الى واقع . فهو يسارع الى أعمال يديه فى الحامات على نحو جديد يعبر عما يخالجه من تلك الحالة التوفيقية التى كان يفتقدها فى لحظات المفارقة والتباين الشديد بين صورته الذهنية وبين الواقع . ولعلنا لا نخطئ إذا ما قلنا ان تحقيق التوازن بين الصور الذهنية وبين الواقع هو الأمل الذى ينشده الفنان حتى يبدأ فى الانتاج الفنى .

ولقد نقول ان ثمة معادلة صعبة على الفنان أن يحققها فيما بين صورته الذهنية وبين الواقع من حوله . فهو يريد من جهة أن يحقق ذاتيته وأن يعطى الأولوية لما يعتدل فى ذهنه من صور مباحدة للواقع . ولكنه من جهة أخرى لا يرغب فى أن يرتقى فى أحضان الاغتراب ، فيضحى فى عزلة عن الواقع الاجتماعى المحيط به . فبينما يجد الفنان نفسه مشدودا الى أخيلته الذهنية غير الواقعية ، فإنه يجد نفسه من جهة أخرى مشدودا الى الواقع يرغب فى تحقيق التوافق معه . ومن المعروف أن الارتقاء فى أحضان تلك الصور الذهنية معناه الابتعاد عن الواقع تماما ، وكذا فإن تحقيق المجانسة الكاملة مع الواقع يعنى فقدان الفنان لذاتيته ، ولقدرته على السمو بالواقع الموجود من حوله .

ولكى ينجح الفنان فى تحقيق المعادلة الصعبة بين صورته الذهنية وبين الواقع ، فإن عليه أن يحقق التوازن أو أن يعثر على نقطة الالتقاء بين الخيال والواقع ، أو بين المثل العليا الذهنية وبين المتحقق بالفعل فى اطار الواقع . ولسنا نخفى أن العثور على مثل تلك النقطة من الصعوبة بمكان . من هنا فإن الفنان يجد نفسه فى حالة من التوتر النفسى الذى اذا ما انفرج ، فإن الفنان يعثر عندئذ على أول المحيط بحيث يتسنى له أن يبدع فنا جديدا .

والواقع ان تحقيق التوازن فى ذهن الفنان بين صورته الذهنية وبين الواقع الاجتماعى لا يعنى أن جميع الفنانين عندما يحققون مثل ذلك الاتزان يكونون قد حققوا نسبة واحدة بين قطبي هذه الثنائية . ذلك أن هناك فنانيين أكثر استمساكا وتحيزا للصور الذهنية من فنانيين آخرين يكونون أكثر استمساكا وتحيزا للواقع . من هنا فإننا نجد أن تلك النقطة التى يتحقق عندها التوازن لدى أحد الفنانين تختلف عن النقطة التى يتحقق عندها فنان آخر توازنه . ومن هنا أيضا نجد أن بعض الفنانين يوصفون بأنهم مثاليون ، بينما يعتبر فنانون آخرون واقعيين . فالفنان المثالى

يتحيز الى صوره الذهنية مع عدم اطراحه اطراحا تاما. للواقع ، كما أن الفنان الواقعي يتحيز للواقع مع عدم اطراحه لصوره الذهنية .

والخلاصة أن الفنان يحيا حياة داخلية دياكتيكية حيث تصطرع الصور الذهنية مع الواقع من حوله كما يدركه ويتصوره ، فينتأني عن ذلك الديالكتيك مواقف ونتائج هي العمل الفني . بيد أن الديالكتيك لا يتوقف بحال . فكلما قطع الفنان شوطا ووصل الى نتائج ، فإنه يعود من جديد الى اقامة مجابهة أو مواجهة بين صوره الذهنية وبين الواقع المدرك والمقيم ، بحيث ينتهي الى نتائج ومواقف جديدة . وهكذا دواليك من مواقف دياكتيكية ونتائج وأعمال فنية متلاحقة . فثمة توتر نفسى يتبعه استرخاء أو انفراج ، ثم توتر من جديد يتبعه استرخاء وانفراج وهكذا الى ما لا نهاية .

معركة الفنان مع نفسه :

قلنا ان الثنائية المعتملة في ذهن الفنان فيما بين صوره الذهنية وبين صوره الادراكية المتعلقة بالواقع الموضوعى المحيط به تسبب له نوعا من التوتر أو حتى التبرم في حياته . ذلك أن الصور الذهنية التي تعتمل في ذهن الفنان اما أن تكون أعلى من الصور الادراكية ، واما أن تكون أخفض منها . وفي الحالتين فإن الفنان يستشعر نوعا من عدم الاستقرار النفسى يحتمل في نفسه . فهو اذن يبحث عن نقطة التقاء فيما بين النوعين من الصور الذهنية . ولكنه ما يكاد يعثر على نقطة التقاء فيما بين هذين النوعين من الصور ، حتى يجده أن الأرض تميد من تحت قدميه لأن ثمة تباينا جديدا يحدث فيما بين صوره الذهنية التخيلية وبين صوره الذهنية الادراكية . وقد فصلنا القول في الأسباب التي تحتم حدوث مثل تلك التطورات في نطاق الذهن وفي نطاق الواقع من حول الفنان .

وطالما أن الفنان يستشعر التبرم بسبب تفاوت الصور الذهنية والصور الادراكية ، فإنه يجده نفسه في معركة حامية الوطيس مع نفسه . فهو من جهة يصبو الى تحقيق الارتفاع عن مستوى الواقع ، وهو من جهة أخرى يصبو الى التكيف للواقع الاجتماعى من حوله . ولقد أسميناهاتين المحاولتين والتوفيق بينهما بالمعادلة الصعبة . ولعائنا فيما يل نستعرض تلك المعركة التي تقع في ذهن الفنان والتي تحتدم أساسا فيما بين صوره الذهنية التخيلية وبين صوره الذهنية الادراكية .

ثمة أولا : المعركة التي تنشعب فيما بين التقليد والابتكار . فالفنان

يجد نمة تيارين متضادين يجذبانه . التيار الأول هو نيار تقليد الآخرين والضرب في اثرهم ومراعاة التقاليد والأصول الفنية المرعية ، وما سبق أن توصل اليه الفنانون في مضماره من قواعد أو أصول . أما التيار الثاني الذى يعمل على جذب الفنان اليه ، فهو تيار الابتكار . فالفنان يجده لديه رغبة ملحة فى التنصل من تلك القواعد المرعية أو من الأصول الفنية المتعارف عليها . انه يريد أن يتحرر من القيود والشكائم التى جعلت أمامه والتى تقيده حركة فكره ووجدانه وابتكاره . انه لا يرغب فى أن ينصب فى قوالب سبق أن أعدت من قبل بحيث لا يكون عليه الا أن يصب نفسه وجهده فيها . انه يرغب فى الحرية والانطلاق ولا يطمئن الى ما سبق أن توصل اليه الآخرون مهما بلغوا من الروعة والاتقان . انه يهفو الى أن يشكل لنفسه خطا جديدا ، وأن يترك بصمته الشخصية على الأعمال الجديدة التى يخلقها خلقا وابتكارها ابتكارا .

وثمة ثانيا : المعركة التى تنشب فى ذهن الفنان بين تحقيق ذاتيته من جهة ، وبين رصد الواقع من جهة أخرى . فثمة تياران يحاول كل منهما كسب الفنان الى صفه . فهناك أولا - تيار الذاتية الذى يجذب الفنان الى صميم ذاتيته ، ويدفع به نحو الالتفاف حول محور نفسه وصميم شخصيته . وهناك من جهة أخرى تيار يجذب الفنان الى الواقع الموضوعى . انه يريد على الارتباط بالأشياء والناس والعلاقات . وبتعبير آخر انه تيار يلجم الفنان ويحملة على التخفيف من غلوائه ووضع حدود وسدود أمام نزعاته الذاتية وشطحاته الخيالية .

وثمة ثالثا : المعركة التى تنشب فى ذهن الفنان فيما بين التحرر من القيم الأخلاقية والمواضعات الاجتماعية وبين القيم الأخلاقية المرعية والمواضعات الاجتماعية المقررة بالمجتمع . خذ مثلا لذلك الفنان الذى يحده نفسه راغبا فى تصوير الجسم البشرى عاريا تماما . باعتبار أن التكوين الخلقى يشكل جانبا أساسيا من الطبيعة الحية . ذلك أن الانسان كائن حى شأنه شأن باقى الأحياء لا يكون مرتبطا بالملابس . فالملابس اختراع بشرى قد انضاف اضافة الى الطبيعة . والانسان على الطبيعة متجرد من الملابس تماما . وبتعبير آخر فان الحضارة البشرية هى التى أضافت الملابس الى الانسان . فمن هذه الزاوية يجده الفنان نفسه بحاجة الى تصوير الطبيعة البشرية كما هو حاله بازاء باقى جوانب الطبيعة . بيه أن المجتمع بتقاليده وقيمه الدينية والحلقية والعرف والتقاليد والقوانين يقف أمام الفنان وهو يطالبه بأن يرمى الأصول والمواضعات الاجتماعية ، وأن يخضع فنه لها وألا يخرج عليها ضاربا صفحا بها . فعلى الفنان إذن ان يحسم الموقف وأن يتخذ له موقفا من هذين التيارين المتعارضين فهو اما أن ينضم لصف

المناصرين للطبيعة الجلية ، واما يجارى المجتمع وينصاع لقيمه وقواعده الأخلاقية .

وثمة رابعا : الصراع الذى ينشأ فى ذهن الفنان بين ما سبق أن ألفه واتبعه فى عمله الفنى ، وبين الخطوط الجديدة أو الاتجاهات المستحدثة التى تستهويه وتأخذ بلبه . فهو يجد نفسه من جهة ميالا الى الضرب فى أثر نفس الخطوط والاتجاهات التى ألفها واتبعها وسار فى هديها ، بينما هو يجد نفسه من جهة مقابلة ميالا أيضا الى أن ينفض ذلك القديم عن نفسه ، وأن يأخذ بالجديدة الذى يناهض أو حتى يتناقض مع ذلك الخط المألوف والمعتمد . وبتعبير آخر فإن الفنان يجد نفسه حائرا أو مضطربا بين المألوف وبين المستحدث ، أو بين ما اعتاد عليه وبين ما لم يعتد عليه ولكن له بريق واغراء واستمالة .

وثمة خامسا وأخيرا : النزاع الذى ينشأ فى ذهن الفنان بين ما يجده وجيها وجميلا أو على مستوى فنى راق وأصيل ، وبين ما يقوله له النقاد من حوله . ذلك أن ما يراه الفنان جميلا أو على جانب كبير من الذوق الفنى ، قد يعتبر فى نظر الناس من حوله أو فى نظر بعض النقاد كاشد ما يكون عليه القبح والالتواء . فما يراه هو جميلا ورائعا ، قد لا يراه الآخرون كذلك ، بل قد يرونه خلوا من كل جمال ومن كل فن . فماذا يكون موقف الفنان ؟ انه يجد نفسه فى صراع مع نفسه . انه اما أن يتشبث بموقفه وأن يستمر على تقديره لعمله وعلى إيمانه بما اختاره من اتجاهات فنية ، واما أن يرضخ لما يقوله له النقاد ، فيلقى بما دأب على اتباعه والنهج وفقه عرض الحائط وأن يستبدل به ما يرتئيه النقاد وما يقولون به ويقررونه .

وثمة فى الواقع مجموعة من الآثار التى تخلفها معركة الفنان مع نفسه تبدو فى نتاجاته الفنية . ونستطيع تلخيص تلك الآثار فيما يلى :

أولا : التناقضات التى يمكن أن يلمسها المشاهد أو المستمع لنتائج الفنان . ويمكن أن نفسر ما يمكن أن يتبدى من تناقضات أو عدم اتساق فى أعمال الفنان فى ضوء ما اعتدل فى ذهنه من معارك ذهنية . ويخطيء من يفسر التناقضات التى تتبدى فى أعمال الفنان بأنها تقصير من جانبه أو بأنها عدم إخلاص لما استنته لنفسه من مبادئ . ذلك أن الفنان انسان قبل كل شئ . والانسان مهما تحيز لجانب أو لاتجاه أو لبدأ ، فانه لا يستطيع أن يلتزم بما أعلن تجيزه له بغير أن يخرج عليه فى بعض الأحيان . والشأن هنا كالشأن بالنسبة للانسان صاحب الأخلاق الفاضلة . فهو يرغم أخلاقه الفاضلة ، فانه قد يخرج على ما تقول به الفضائل ، فيقع

في بعض الأخطاء الخلقية ، أو يقترب بعض الرذائل التي لا يوصف بها الفضلاء من الناس . فالفنان مهما انحاز أو مهما تشيخ لاتجاه أو لموقف في الممارك التي تعتمل في ذهنه ، فانه يخرج في بعض الأحيان عما انحاز اليه مرتعياً في أحضان ما ينعى عليه ولا يوافق عليه .

ثانياً : توقف الفنان فترة من الزمن عن الانتاج الفني . فثمة فترة او فترات تمر في حياة الفنان يجهد نفسه خلالها في حومة التردد أو في قمة العجز عن الاختيار . انه يكون مشدوداً عندئذ بين الاتجاهات المتعارضة بنفس الدرجة من الشدة . ولذا فانه يقف مكتوف اليدين لا يستطيع ان يعمل شيئاً . ويخطيء من يظنهم الفنان في تلك الفترات التي يتوقف خلالها عن الانتاج الفني بأنه قد ارتسى في أحضان الكسل ، أو بأنه قد انصرف عن فنه . والخلق بنا أن نبرر التوقف عن الانتاج الفني بما يشتمل في ذهن الفنان من معارك ذهنية تطفى على عقله ووجدانه جميعاً ، وتسيطر على أنحائه وتشمل حركته . وتحول بينه وبين الاستمرار في الانتاج الفني فترة من الزمن تطول أو تقصر الى أن يتم له الاختيار المتيقن .

ثالثاً : التفاوت الشديد في القيمة الفنية لنتائج الفنان : فالواقع ان الفنان عندما يعبر عن ذات نفسه ، فانه يكون في تلك الحال في قمة ابداعه الفني . ولكنه عندما يصاب بالذبذبة أو عندما يخضع خضوعاً أعمى وغير متبصر لما يرتثيه له غيره ، أو عندما يخضع للتقليد أو لما تواضع عليه مجتمعه من معايير غير مرنة ، فان انتاجه الفني يأتي هزيلاً واهناً . فما يمكن مشاهدته من تفاوت في عمل الفنان أو فيما ينتجه من صور أو تماثيل أو نغمات . انما يرجع في الواقع الى ما يعتمل في ذهنه من معارك ذهنية ، والى ما يختاره من مواقف بازاء تلك الثنائيات التي تعترك في ذهنه وينشب حولها نزاع ذهني ونفسي شديداً ومن هنا فان انخفاض مستوى بعض نتائج الفنان لا يعزى بالضرورة الى افلاسه فنياً أو الى عجزه عن الابانة الفنية .

ما يهدد الأمن النفسي :

يهتم الفنان أكثر ما يهتم بالحفاظ على عالمه الداخلي بغير أن يقتحمه يقتحم ؛ وبغير أن يغير عليه مغير ، بل وبغير أن يكشف أحد النقب عن اسرار ذلك العالم الداخلي الخاص به . فهو في الواقع يعيش حياته الشخصية جدا أكثر مما يعيش حياة المجتمع . وحتى بالنسبة لمخاطبات وعلاقات الفنان الاجتماعية ، فانها لا تعدو أن تكون قشورا في حياته ،

ولا تمثل حياته الحقيقية . فحياة الفنان الحقيقية تتمثل فى عالمه الداخلى
المستقل . ولعلنا نستعرض بعض المواقف التى تعمل على تهديد الامن
النفسى للفنان .

ثمة أولا : الكشف عن النقاب قبل اختتام الفكرة : فلقد يكون الفنان
يصدد الامسك بأول الحيط فى أحد نتاجاته الفنية ، ولقد يكون قد بدأ
بالتخطيط المبدئى فى أوراق أو فى نماذج أو فى محاولات مبدئية لم
تتبلور بعد . ولكنه وهو فى هذه المرحلة قد يقتحم عليه مقتحم هدوءه
النفسى وانسجابه الروحى المسيطر عليه والمحتضن له . فماذا تكون
النتيجة ؟ انه قد يجد أن مجرد حدوث مثل هذا الاقتحام فيه اجهاض
لطاقته الفنية . لقد يكون نتيجة كشف النقاب عن تلك الأفكار المبدئية
التي تساور الفنان أن تتحطم عزيمته وتفتر هيمته وتختف جذوة نشاطه
وينطفئ حماسه الذى كان يمارس بواسطته نشاطه الفنى المبدئى .
والواقع أن هذه الحالة لا تحدث للفنان فحسب ، بل انها قد تحدث لآى
انسان وهو بازاء بدايات وبواكير أحد المناشط . يكون متأملا له ، وقد
بدأ فى بلورته ، فاذا ما اقتحم عليه أحد تفكيره ، فانه بذلك يكون قد فجر
تلك الطاقات الداخلية فى غير ما طائل ، وتكون النتيجة الحتمية الانصراف
عن العمل أو التوقف عن ممارسة النشاط أو حتى فقدان البريق الذى
كان يحيط بالعمل الذى شرع فى التخطيط له والتأهب لتنفيذه . فمما
يهدد الأمن النفسى للفنان اقتحام عالمه الخاص واستطلاع أفكاره التي لم
تنضج بعد ، والتي لم يتم لها التبلور الكافى للخروج من حيز الكمون
الى حيز الواقع والتنفيذ .

ثمة ثانيا : تثبيط الهمة وملاحقة الفنان بالنقد وتحقير ما أنتجه
أو ما هو بصدد إنتاجه . فثمة طاقة معينة يكون الفنان قد جهزها لاتمام
العمل . ومن الطبيعى أن تصرف تلك الطاقة فى انجاز العمل الفنى وفق
مراحله التي لا بد أن يسير فيها مرحلة بعد أخرى . فاذا ما بدأت سياط
النقد والتجريح والتحقير فى ملاحقة الفنان ، وقد بدأ فى تنفيذ مشروعه
الفنى ، فانه يستهلك الطاقة النفسية التي كان قد جهزها لانفاقها فى
مشروعه الفنى فى الدفاع عن نفسه ورد نبال النقد الى نحر الناقدين .
والواقع أن هناك من النقد ما لا يقصد الى البناء ، بل يقصد الى الهدم .
من ذلك مثلا أن يقول أحد النقاد أو المرححين للفنان ان فكرته التي
يترجمها فى العمل الفنى فكرة مبتذلة ومستهلكة ، وأن من الواجب عليه
أن يبحث له عن فكرة جديدة تستحق أن يبذل فيها الجهد .

ثمة ثالثا : التدخل فى العمل الفنى فى أثناء تنفيذه . فالواقع

أن العمل الفني بمثابة نبتة أو كائن حي يبدأ جنينا ثم يأخذ في النمو حتى يد اعتنان . فهو لا يتحمل الاضافه والترفييع والا فانه يضحي مههدر يهدد صفته التكاملية . فالفنان اذا ما دخل معه في خط انتاجه الفني دحيل ، فانه يفقد عنده ثمة اطمئنانه النفسى ، ويجهد نفسه وقد فقد أمنه الداخلى . وهل من شيء يفقد الفنان أمنه النفسى أكثر من تدخل يفقد العمل الفني وحدته وتكاملية ؟ وحتى اذا تظاهر الفنان بأنه لم يتأثر ولم يتهدد ، فانه يكون في قرارة نفسه قد أحس بهزة نفسية عميقة يفقد احساسه بالطمأنينة ، وكان احدى قلاع الرئسية قد أصيبت بزلزال نظير .

ثمة رابعا : استعجال الفنان وحثه على السرعة في الانجاز : فمثل

هذا الحث أو الاستعجال يصيب الفنان بالكثير من الاضطراب ، بل انه قد يحس بأنه يفقد قدرته على الابداع . ذلك أن العمل الفني - كما قلنا - بمثابة نبتة أو كائن حي يجب أن يتم نموه بغير عجلة وبغير أى ضغط يمارس من الخارج . ولعلنا نسوق بهذه المناسبة قصة مايكل انجلو الذى يبط به وضع رسوم بقية كنيسة القديس بطرس . لقد استبطاه البابا . فناداه فى أثناء عمله وانهاكته فى الرسم وأخذ يحثه على سرعة الانجاز . صاذا كانت النتيجة ؟ لقد توقف الفنان عن العمل تماما متنحيا عن الاستمرار فى الرسم . لقد أحس بأنه قد هدد فى أمنه الداخلى . فالفنان يريد أن يكون مستقلا بدخيلته بغير أن يقتحمها مقتحم ، وبغير أن يهدد أمنه مخلوق مهما كان حتى ولو كان البابا نفسه صاحب الصولة والسلطان منقطع النظر وقتذاك .

ثمة خامسة : الشناء الشديد والمبالغة فى مدح الفنان . فالواقع أن

المدح والذم سيانه من حيث تأثيرهما الرديء فى طمأنينة الفنان . صحيح أن الفنان بحاجة الى التشجيع الدائم . ولكن هذا لا يعنى أن الفنان بحاجة الى الملق أو الى وضعه فى أعلى عليين . فكثرة المدح تعمل على زلزلة الأرض من تحت قدمى الفنان . وهناك فى الواقع نوع من السطر أو السيطرة النفسية يفرضها المدح على المدوح . فالثناء الذى لا يصل الى حد السيطرة يكون مفيدا للفنان . ولكن اذا كان الثناء أو المدح أداة للسيطرة النفسية ، أو لفقدان الفنان لاستقلاله النفسى ، فانه يكون عندئذ أداة لتهديد أمنه أو لفقد طاقاته النفسية . وما يزال علم النفس حائرا فى تفسير الحسد كظاهرة نفسية وروحية . ولا نعنى هنا بالحسد الحقد ، بل نعنى تأثير المدح تأثيرا سيئا فى المدوح . لقد يقول أحد الأشخاص للفنان « ان همتك عالية أو ان عبقرتك فى الانتاج الفنى عظيمة » ، فيجد نفسه بعد هذا الاطراء عاجزا عن الاستمرار فى العمل . ولسنا هنا

نقول خرافة ، بل نقرر حالة متواترة ويقرها كثير من العباقرة . ولعلنا نفسر الحسد بالمديح بأنه اقتحام الصبوحية النفسية التي ينعزل فيها الفنان ، حيث يخبىء فراخه الفنية الغضة الضعيفة التي تتأثر تأثيرا رديئا بمجرد اقتحام مكانها المخبوء ، حتى ولو كان ذلك الاقتحام بالاستحسان والتعريف الكثير .

وهناك في الواقع مجموعة من الحالات أو الظروف تعمل على تهديد أمن الفنان نفسيا . ولعلنا نوجز تلك الحالات أو الظروف فيما يلي :

هناك أولا : الزيارات المفاجئة أو اقتحام خلوة الفنان . فنحن لا نشك أن الفنان بحاجة ماسة الى الخلوة والانعزال بعيدا عن كثير من أشكال العلاقات الاجتماعية . فاذا كان الفنان مستغرقا في تأملاته الفنية ، أو اذا كان مندمجا ومنسجما في انتاجه الفني ، فاقتمح عليه مقتحم خلوته ، فإنه بلا شك يحس بأنه قد هدد في أمنه ، وأن الزائر المياغت قد هجم عشه الفني الذى بناه بالكثير من التأمل والهدوء واحاطة نفسه بغلاف من الهدوء والعكوف على الذات . ويضاف الى هذا اقتحام ستار الفنان النفسى بالكلمات التليفونية وكل ما يمكن أن يزعج الفنان فى خلوته أو يعمل على تشتيت انتباهه أو اخراجه من اطاره النفسى الذى حاكه لنفسه بالجهد الجهيد .

هناك ثانيا : المضايقات والمشاحنات والخصومات والشجارات والعنابات والهجوم المعيشية وباختصار كل ما يحيط بالفنان من حالات اجتماعية تفقد الفنان الطمأنينة وتثير فيه الغضب أو اليأس أو التبرم . ولكن هناك فى الواقع - وبرغم هذا - مشكلات اجتماعية أو اقتصادية قد تشكل عوامل مساعدة تحفز الفنان على الانصراف عن الناس والانعكاف على العمل الفنى . فهو قد يستطيع الهرب من مشكلاته الى صومعته النفسية وقد اسدل ستارا كثيفا بينه وبين ما يمكن أن يهدد أمنه النفسى .

هناك ثالثا : تحميل الفنان بالمسؤوليات التى تتطلب منه صرف جل الوقت أو زبدهه بحيث ينصرف عن الابداع الفنى . لقد يكافأ الفنان أو قد ينال تقديرا من الدولة بأن توكل اليه رئاسة إحدى الهيئات الفنية الكبرى . ان الفنان قد يجد فى مثل هذا التشريف ما يهدد أمنه وكان الدولة قد عاقبته . ذلك أن الفنان وقد أزيح من عالمه الخاص البعيد عن الأضواء وأرغم على أن يكون تحت الكشافات المبهرة ، فإنه يحس بأنه قد فقد أمنه الداخلى وأنه قد فقد كنزه الثمين ، ألا وهو الكيان النفسى المستقل والأمن . فالشهرة والمركز المرموق وما يتطلبه هذا من توزيع

الجهد وفقدان الحرية النفسية الشخصية انما تشكل عوامل تهديد لامن
الفنان .

الفشل في تحقيق التوافق الاجتماعى :

يحس الفنان عادة بالغرابة فى المجتمع الذى يحيا فى ظله والذى
يتفاعل معه على نحو أو آخر . فهو على الرغم من تأثره بمجتمعه وتأثيره
فيه ، فإنه لا يستطيع أن يذوب فى تياره أو أن يتجانس تجانسا كاملا
مع اتجاهاته ومواضعاته . فالفنان يظل بصفة دائمة كيانا مستقلا قائما
بذاته وغير ذائب فى المزيج الاجتماعى الذى يوجد به . وأكثر من هذا
فان الفنان يمثل عالما خاصا فى مقابل العالم المحيط به . فعالم الفنان
له خصائصه واتجاهاته ، كما أن العالم المحيط به له خصائصه واتجاهاته
المباينة . وحتى عندما يلتقى هذان العالمان وينسجمان فى بعض النقاط
وفى بعض الأحيان ، فان هذا لا ينفى حدوث تعارض وتناوب ومناهضة
فيما بينهما فى بعض النقاط وفى بعض الأحيان .

وهناك فى الواقع مجموعة من الأسباب التى تحول فيما بين الفنان
وبين تحقيق توافقه مع مجتمعه . ولعلنا نكتفى بذكر البعض من هذه
الأسباب على النحو التالى :

اولا : ان الفنان - كما سبق أن قلنا - هو ابن الطبيعة ، وليس
ابن الحضارة ذلك أن الحضارة لا تتواكب ولا تنسجم مع الطبيعة . بل هى
فى كثير من انحاءها تكون مناهضة للطبيعة وتكون عاملا من عوامل تفكيك
أوصالها أو حتى القضاء عليها . فالواقع أن أول فأس ضربت الأرض ،
وأول شجرة قام الانسان باستنباتها ، كانت فى نفس الوقت عامل ايهيار
للترربة ، وعامل هدم للغايات الطبيعية . فالحضارة وان كانت تعمل فى
كثير من الأحيان على تحقيق رخاء الانسان فانها من جهة أخرى تشكل عامل
هدم له ، وعامل هدم أيضا للطبيعة . ولعلنا اذا أجلبنا النظر فى الحياة من
حولنا ، فاننا لا نكاد نعثر على ما هو طبيعى . فحتى الحقول التى يظن
البعض أنها من صميم الطبيعة ، ان هى سوى صناعة من صناعات الانسان ،
وما هى سوى نتاج من نتاجات حضارته . فالحضارة يجب ألا تحصر فى
نطاق الصناعات فحسب ، بل يجب أن يضاف إليها الزراعة أيضا . ولقد
نقول ان كل ما مسته يده الانسان هو من الحضارة ، سواء كان ذلك المس
بالبناء أم بالهدم . فأسلحة الدمار حضارة ، تماما كما أن أسلحة البناء
- حضارة . والسموم حضارة ، تماما كما أن العقاقير الطبية التى تعالج
الأمراض حضارة .

والفنان هو الشخص المناصر للطبيعة ، والمناهض في نفس الوقت للحضارة . وحتى عندما يشير الفنان الى الحضارة في أعماله الفنية - سواء كانت صوراً أم تماثيل أم نغمات - فإنه يبحر قدر استطاعته لما هو أثار من آثار الطبيعة . وبتعبير آخر فإن الفنان يجه من حوله مقومات ومواضيع كثيرة تتعارض مع ما يعتمل في نفسه من ميول طبيعية . فهو يعمل دائماً على أن ينفذ من يديه كل ما لوئتهما به الحضارة انه يصبو الى التطهر والنقاء التام من برائن الجريمة التي اقترفها الانسان منذ نشأته على الأرض وهو المخلوق الذي عمل بطريق مباشر أم بطريق غير مباشر على تحطيم الطبيعة وعلى القضاء على نقائها . فالفنان اذن - وهذه حالة - هو شخص يحس بالاغتراب في مجتمعه ، وهو مجتمع قد انبنى لبنة لبنة من الحضارة المناهضة للطبيعة .

ثانياً : ان الفنان لا يستطيع أن يتوافق مع المجتمع الذي يعيش في اطاره لأنه يظل منعكفاً على نفسه في كثير من الأحيان وقد أخذ ينهمك في التفكير والتأمل . فهو برغم استقبالته القوية لما يدور من حوله ، فإنه قليل التعامل مع الآخرين . انه يشاهده ويسمع ويتأمل ، ولكنه لا يندمج مع المجتمع . انه يشاهد الواقع من حوله ولكن من بعيد . والواقع أن الشخصيات التي يتحقق لها الانسجام - أو قل الذوبان - مع من حولهم لا ينتجون فناً . فالفن هو النتاج المتأني عن الصدام فيما بينه وبين المجتمع من حوله .

ثالثاً : ان الفنان يكون في حالة الاغتراب عن مجتمعه حتى في أثناء تواجده في نطاقه . فهو يكون في حالة من التهويم (النعاس الخفيف) في أشد الأماكن اضطراباً بالحركة ، وفي أكثر المواقف الاجتماعية ازدحاماً بالعلاقات الاجتماعية المتشابكة والمتحركة والمتغيرة . فثمة اذن خصيصة نفسية يتصف بها الفنان هي اغفال الكثير من أوجه الواقع من حوله . وبتعبير آخر فإن الفنان يشاهد الواقع من حوله من طريق منظاره الفني وليس من طريق المنظار الاجتماعي . انه يسقط الكثير من حساباته ، بينما هو يؤكد بعض الجوانب ويصب عليها اهتمامه . وأكثر من هذا فإنه في وقوفه على الواقع الاجتماعي يكون قد أخذ في صياغته صياغة جديدة تناسب مزاجه الفني الخاص به .

رابعاً : ان الفنان بطبيعته مناهض للمنطية التي يأخذ بها المجتمع أبنائه في تنظيمه للأعمال والعلاقات . فهو مثلاً لا يحب أن يتقبل بمواعيد يلتزم بها . فالحرية التي يريدها الفنان لنفسه مناهضة لما يريده المجتمع . ولذا فإن الفنانين لا يصلحون لتقلد الوظائف الحكومية أو أية أعمال

نلتزم بمواعيله ثابتة أو محددة . انه فى نأهلاته وفى انتاجه الفنى لا يرغب فى التقيد بوقت يبدأ فيه وبوقت آخر ينتهى فيه من عمله . وهو أيضا لا يستطيع أن يحدد الوقت اللازم لانجاز عمل ما من الأعمال الفنية . ويتعبير آخر فان الفنان يؤمن بالديمومة الفنية ، أعنى الاستمرارية غير المقطعة وغير المجزأة . انه لا يعترف بالفواصل أو بالخطوات المرسومة أو بالمنهجية التى يفرضها عليه غيره . انه شخصية تتعشق الانطلاق وتتأبى على أى قيود تفرض عليها من أى نوع . فالفنان مناهض للقولبة التى يسعى المجتمع الحديث دائبا وملحا على فرضها على الناس جميعا بغير استثناء ومن بينهم الفنانون . بيده أن الفنانين يظلون عصاة لا يرضخون للقولب الزمانية وغير الزمانية التى يطالبهم المجتمع بالانضوع لها . ومن هنا فان الصدام المستمر يظل هو السمة التى تتسم بها علاقة الفنان بالمجتمع الذى يعيش فيه . ولذا فانك اذا تمارست حياة الفنانين فى الوظائف التى يلتحقون بها ، فانك سوف تجد أنهم فى معظمهم غير متكيفين للاموضاع والقوانين والعلاقات الاجتماعية . فالفنان لا يستطيع أن يرضخ لرئاسة تحركه أو تصببه فى قولب تكون قد أعدتها له من قبل وتجبره على صب نفسه فيها . وعلينا أن نقرر أن عصيان الفنان ليس عصيانا أخلاقيا كما قد يبدو لأول وهلة ، بل هو عصيان نفسى . ومن الطبيعى أن الرؤساء الذين يتعاملون مع الفنان يترجمون عصيانه ترجمة أخلاقية وليس ترجمة نفسية . وهم بلا شك مخطئون فى تفسيرهم لسلوك الفنان بازاء قولبهم التى يرغبون صب الفنان فيها .

خامسا : ان عبقرية الفنان توصف فى كثير من الأحيان بالجنون . ذلك أن الشخص العبقرى - والفنان الأصيل عبقرى بلا شك - يكون عادة مباينا للآخرين تباينا شديدا . انه لا يستطيع أن يجاريهم بأية حال أما لشدة ارتفاع مستوى ذكائه ، وأما لمزاجه المنحرف عن أمزجة الشخصيات السوية ، وأما لأنه يحب العزلة وتجنب الآخرين ، وأما لأنه شخصية متقلبة بين شدة الاقبال على الناس وبين شدة النأى عنهم وتجنب معاشرتهم ، وأما لأنه يقوم بتفسير الأشياء والمواقف والعلاقات تفسيرا غريبا يبعده بعدا شاسعا عن تفسير معظم الناس لها . (انظر كتاب العبقرية والجنون للمؤلف) .

وعبقرية الفنان تجعله غريبا عن المجتمع الذى يعيش فيه لأنه بحكم تركيبه العقلى والوجدانى وبحكم خبراته الخاصة غير الشائعة وغير المتسمة بالعمومية وفرديته وتفرد ، يجد أنه عاجز عن الانسجام مع الناس من حوله فيما يلهون فيه . فالكثير من المشاغل التى تجذب انتباه الناس الآخرين تبدو سخيفة فى نظر الفنان . فهو يبحث شعوريا أو لا شعوريا

عن غير المألوف . فهو يتجنب الأشياء التي ألفها الناس . فما يضحك
الآخرين لا يضحك الفنان ، وقد تضحكه أشياء لا تضحك الآخرين .
وما يحزن الفنان قد يبدو عاديا في أنظار الآخرين من الناس العاديين .
وما يحزن معظم الناس قد لا يحرك ساكنا لدى الفنان . وما يشغل وقت
أو بال الفنان قد يبدو شادا أو تافها في أنظار الآخرين من حوله . فلقد
تجدد فنانا لا يهتم بالأحداث السياسية الجارية . فهو قد لا يطلع على
الصحف اليومية ، وقد لا يستمع الى الراديو على الاطلاق . انه قد لا يستمع
الا الى الموسيقى التي تماشى ذوقه الفني والتي تتباين في الاثلب عن
الموسيقى التي يطرب لها الناس من حوله . فكيف يكون انسانا كهذا
متوائما مع ما تواضع عليه المجتمع واعتاده ؟ انه بلا شك يكون في جانب
والمجتمع برمته في جانب آخر . وحتى بالنسبة للحب والزواج ، فان
الكثير من الفنانين لا ينجحون في جذب الجنس اللطيف اليهم . وقصة
حياة فان جوخ مثال على هذا . فالحب لدى الفنان يختلف عن حب الآخرين
من الأسوياء . انه حب مجنون وليس حبا سويا . وكيف ينجح الفنان
في حبه وهو ذاتي المركز ولا يطأطأء رأسه لمزاج المرأة التي يحبها .
ولا يكيف نفسه لما جبلت عليه ؟ ولعلنا نعزو فشل كثير من الفنانين في
الحب الى تشوفهم المستمر لما هو أجمل ، وتطلعهم بالتالى الى من هم
أجمل . والحب الحقيقي ليس الحب المؤقت ، بل هو الحب المؤبد المخلص،
والمكرس لشخص بعينه حتى اذا استبحال الى شخص غير جميل .

ماذا يدور بداخل الأديب ؟

الحزن يخيم على قلب الأديب :

يقول الدكتور طه حسين في مقال له بعنوان « الأدب المظلم »
« ليست حياة الناس كلها وردا ، وليست حياة الناس كلها شوكا .
وقد أنبأنا شاعرنا القديم منذ عشرة قرون بأن العاقل يشقى بعقله في
النعيم ، وبأن الجاهل يسعد بجهله في الشقاء . ومعنى هذا أن الحياة
شوك بالقياس الى العاقل الذي يحلل ويعلل ، ويحصى ويستقصى ، ويحاول
أن يرد كل شيء الى علته ، ويستخرج من كل شيء نتيجة ، وأن الحياة
ورد بالقياس الى الجاهل الذي يأخذها كما تساق اليه لا يحاول لها فهما
ولا تأويلا . وتستطيع أن تعرض هذه القضية عرضا آخر فتقول : ليست
الحياة كلها مشرقة كما يشرق النهار ، وليست الحياة كلها مظلمة كما
يدلهم الليل . وأكبر الظن أنها تظلم وتدلهم حين يريد العاقل أن يحيها
عن بصيرة وفهم ، وأنها تشرق وتضيء حين يريد الجاهل أن يقبلها كما
تهدى اليه . وأكبر الظن كذلك أن إشراقها بالقياس الى الجاهل نفسه
لا يخلو من ظلمة تغشاها بين حين وحين فتتخفى معالمها وتشوه محاسنها
وترد صاحبها على جهله الى الحيرة حيناً وإلى القنوط حيناً آخر ، وأن
ظلمتها بالقياس الى العاقل لا تخلو من ضوء ضئيل نحيل ينفذ إليها
أو ينفذ منها كما ينفذ السهم فتشرق له بعض جوانبها لحظات تقصر
أو تطول » .

اذن فعميد الأدب العربي يعتبر أن البصيرة الواقعية النافذة في
أغوار الحقيقة هي صنو للحزن ، كما أن الجهل بالواقع وقصر النظر

وانعدام العقل صنو للانفراج والفرح . ولعلنا نتمتع الموقف ونكشف الغطاء عن هذه القضية : قضية شيوخ الحزن عند كتابنا ، اذا ما نحن ساندنا الرأى الأدبى الفلسفى بالرأى السيكولوجى . فنجد أن واحدا مثل كرتشمير يقسم الناس العقلاء فى ضوء ما يمكن ان يصابوا به من أمراض نفسية . ويعتقد كرتشمير أن الشعراء والكتاب ينقسمون بصفة عامة الى فئتين أساسيتين : الفئة الأولى يكون لدى أفرادها استعداد لأن يصابوا بالجنون الدورى ، والفئة الثانية يكون أفرادها على استعداد لأن يصابوا بانفصام الشخصية . ومن سمات الشخصية التى لديها استعداد للاصابة بالجنون الدورى التقلب بين المرح من جهة وبين الحزن من جهة أخرى . أما الشخصية التى لديها استعداد للاصابة بالفصام فانها تتقلب بين الحساسية الشديدة من جهة وبين البرود والتعالى من جهة أخرى .

وطبيعى أن يتجه الشاعر والكااتب اللذان يقعان فى الفئة الدورية الى الابداع الفنى بالكتابة فى الوقت الذى يسيطر فيه الحزن على وجدانها وعقلها ، كما يعمد الى ذلك أيضا الشاعر والكااتب الواقعان فى نطاق الفئة الفصامية فى الوقت الذى يكونان خلاله فى حالة من الحساسية الشديدة .

وإذا نحن اعتبرنا أن الفكر – كما يعرفه جون ديوى ومن لف لفه من الفلاسفة البرجمائين – بأنه محاولة التغلب على مشكلة أو أخرى من المشكلات التى تعترض طريق المفكر ، فاننا نستطيع على هذا النحو أن نعتبر أن العمل الابداعى الذى يقوم به الأديب أو الفنان – وهو أرقى نتاج للفكر والاحساس – انما هو فى نفس الوقت نتاج لما يحس به الأديب أو الفنان من صدام بينه وبين الواقع . وهنا ينبغى أن نميز بين الواقع كما هو قائم بالعالم الموضوعى وبين الواقع كما يرتثيه الأديب أو الفنان . انه واقع نفسى يسمو على الواقع الراهن . انه واقع لا يخضع للزمان . فلقد يكون الواقع الذى يحياه الأديب أو الفنان واقعا حدث فى الماضى ، ولكنه ينبض بالحياة كأقوى ما يكون النبض فى عقل ووجدان الأديب أو الفنان . ونفس الشيء بالنسبة لأحداث المستقبل كما يحياها الواحد منهما . وطبيعى أن يتفاعل الأديب والفنان بالوقائع التى تتعلق بالحاضر أيضا . بيد أن ثمة فارقا جوهريا بين تفاعل الأديب والفنان بالواقع واختزانها لنتائج تلك التفاعلات ، وبين افراز تلك النتائج والبأسوا الثوب الأدبى أو الفنى .

ولا شك أن الأديب والفنان ليسا مجرد آلة تصوير أو شريط تسجيل لالتقاط الواقع ثم سرده كما هو ، بل ان الأساس فى تلقى الواقع لديهما

هو ما يمكن ان نعبر عنه بهز الشعور أو انثلام الوجدان . وحتى بالنسبة لحالات الفرح التي تهز مشاعر الفنان أو الأديب ، فانها تكون فى الواقع رد فعل لحزن سابق أو لانثلام وجدانى قديم . فالنجاح الذى قد يهز مشاعر الأديب أو الفنان ، انما يكون قويا ومثيرا له عندما يكون المتوقع لديه هو الفشل . وعندما يلقى التقدير ممن يحيطون به فيظهرون له الاعجاب ، انما يكون ذلك بعد العديد من المرات التي لاقى فيها الهوان واللامبالاة .

ومعنى هذا أن ما يختزنه الأديب أو الفنان من أحزان ومن انثلام للمشاعر يشكل الركيزة التي يبنى عليها ما قد يحس به من هزة فرح ونشوة سرور فى المواقف التي يستشعر فيها الفرح أو السرور . فالأصل اذن فى الابداع الأدبى والفنى هو الحزن وليس الفرح .

ومما يدل على صدق ما نذهب اليه هنا ما يقوله الشاعر أحمد رامى فى الجلسة التي عقدها معه الدكتور مصطفى صويف لدراسة الأسس النفسية للابداع الفنى وقد أوردها بكتاب له بهذا العنوان « ويسرنى جدا أن أقرأ شعري فيبكي من يسمعى » ان الابتسامة أمرها يسير . أما الدمع فأمره عسير كل العسر . ان الذى عندى أن أبكى ، أحب البكاء دائما .

وإذا كان هذا هو حال الشعراء ، فانه أيضا حال الكتاب الأدباء الذين يصدرون فى كتاباتهم عن مركب نفسى من العقل والوجدان جميعا ، كما أنه حال الفنانين فى شتى الدروب التي ينتحون اليها . ولعلنا نزعم بصديق أن التعبير العميق عن الوجدان هو البكاء وليس الضحك . وشاهد ذلك أنك اذا أمعنت فى أحد المواقف فى الضحك بغير أن تفرض سيطرة على طريقة انفعالك ، فانك تجد نفسك وقد أخذت فى الانخراط فى حالة أشبه ما تكون بالبكاء ، أو هى بكاء بالفعل . وفى بعض الحالات يختلط صوت الضحك بصوت البكاء بحيث يصعب اصدار حكم موضوعى على الصوت الذى يصدر عن صاحب الانفعال .

ولقد تقول ان البكاء والضحك بمثابة وجهى عملة واحدة . فهما صنوان لا يفترقان . ومن الأمثال التي كثيرا ما تتمثل بها قولنا « شر الأمور ما يضحك » . ومعنى هذا المثل أن ثمة تداخلا بين البكاء والضحك . فبينما نجد أن الموقف الذى يبكى يمكن أيضا أن يضحك ، كذا فاننا قد نجد أن الموقف الذى يستحق الضحك يمكن أن يبكى .

والواقع ان الغالبية العظمى من انفعالاتنا التي نعبر عنها بطريقة

معينة لا تكون انفعالات كاملة ، بل هي انفعالات جزئية . ولذا فاننا نستطيع التحكم فيها والباسها ثوبا مناسباً لما نقول به قيمنا الاجتماعية . بيد أن الأديب والفنان يمتعان بالشجاعة في ممارسة انفعالاتهما . فهما لا يعرفان حدودا يقفان عندها عندما يغمرهما الانفعال . يقول الشاعر محمد الأسمر معبرا عن ذلك « انى فى أول نظمي للقصيد أجدنى مسوقا الى نظمها بشعور حفى ليس فيه ما يرهق أعصابى . ثم يأخذنى التيار الجارف فيريد وجهى ، وأظل ذابل البصر غائبا بعض الغياب عما حولى ، وأحيانا أذرع الغرفة التى أنا بها ، أو المكان الذى أنا فيه ذهابا وإيابا مبهما ، ومشيرا بيدي ، محرقا من السجائر ما شاء الله أن أحرق . . . وانه ليخيل الى أن مخي فى أول عمل القصيدة انما هو ساعة أملؤها وهو بعد ذلك يؤدى عمله بنفسه ، ولا سلطان لى عليه كما تؤدى الساعة عملها بعد ملتها . وطالما خيل الى أثناء عمل القصيدة أن قلبى موقد ملتهب ، وأن راسى فوقه انما هو أنيين به أشياء كثيرة تتبخر فوق هذا الموقد ثم تتقاطر شعرا » .

ويتضح من هذه الاعترافات أن السيطرة الارادية الواعية لدى الشاعر أو الأديب تكون قوية فى بداية العمل الابداعى ، ثم ما تفتأ تلك السيطرة فى الضعف والذبول ، فيصير مستغرقا من قمة رأسه الى أخمص القدمين فى العمل الفنى الأديبى الذى يضطلع به بحيث لا يكاد يدرك نفسه . كموضوع يخضع لذاته ، بل هو ذات بلا رقيب أو موجه نفسى . وفى حالات الانفعال الابداعى تتلاشى الرقابة الذاتية أو كما أوضح بافلوف الذى كشف عن عمليتين أساسيتين بالمخ : احدهما عملية كفية أو متعينة أو ماجمة ، والثانية عملية اندفاعية استتارية غير ملجمة ، فانه بالنسبة للانسان فى حالاته العادية يكون هناك اتزان بين هاتين القوتين أو العمليتين المتضادتين ، فيكون الموقف شبيها بشخصين يشهدان حبالا فى اتجاهين متضادين بنفس الشدة . فأحد هذين الشخصين يمثل لقوة الكف والثانى يمثل لقوة الدفع .

ولكن النسبة للأديب والفنان فان هاتين القوتين لا تظلان بنفس الشدة الا فى المراحل الأولى من العمل الابداعى ، ولكن ما تفتأ قوة الدفع فى السيطرة بينما يخفت صوت قوة الكف ، فيجد المبدع نفسه مسوقا بقوة لا يلوى على شئ ويأتى عمله الابداعى . ولسنا نجد فى الواقع فارقا جوهريا بين ما ينهجه الأديب أو الفنان وبين ما ينهجه المجنون الا فى ناحيتين : الأولى - ان الحالة الاندفاعية التى ينخرط فيها الأديب أو الفنان هى حالة مؤقتة ووظيفية وهادفة سرعان ما يفتيق منها بعد

انتهائه من عمله الأدبي أو الفني ، والثانية – ان الصيغ أو الأشكال التي يليسها الأديب أو الفنان للعمل الإبداعي صيغ مفهومة ومعقولة بل وممتقنة وبالغة الاتقان .

والفرق بين بكاء الشاعر رامى أو غيره من الشعراء والفنانين وبين بكاء المجمعون هو أن بكاء الفنان أو الأديب هو بكاء مصاحب للعمل الأدبي أو الفني المنتج وليس بكاء فى فراغ ، أو ليس بكاء فى دائرة مغلقة ، أو ليس بكاء نتيجة فكرة ثابتة مسيطرة على ذهن المرء . فالخصوصية الذهنية والوجدانية تتوأكب مع حزن الأديب أو الفنان ، الأمر الذى يجعل ثمة مخرجاً لطاقة الحزن لديه . فالقصيدة أو المقال أو الصورة أو التمثال أو قطعة الموسيقى أو المشهد المسرحى أو غير ذلك ، إنما هى ميلاد فى نظر الفنان لطفل جديد ولید بعد آلام مخاض مريرة لا تقل فى اعتصارها لكبد الأديب أو الفنان من الآلام التى تعانىها الأم فى عملية الولادة .

وشاهد ذلك ما ذكره الشاعر محمد مجذوب – وهو شاعر سورى – للدكتور مصطفى سويف بقوله « ان موضوع القصيدة لم يأت ارتجالاً وإنما عاش قبل التأليف حياة متطورة منفصلة بمختلف المؤثرات النفسية التى تتصل به من قريب أو بعيد ، لا شك أن بدء هذه الخطرات لم يكن مساوياً لشكلها الأخير بل كان للحوادث والانفعال بها أثره الكبير فى انضاجها والضرورة بها الى هذه النهاية . . . ولزيادة الايضاح أقول : ان عملية التطور والتغير فى حياة هذا الوليد كانت خارجة عن متناول ارادتي تماماً ، وكل ما أذكره هو أنني كنت أشعر بوجود هذا الجنين يمضى فى تكونه طى النفس ويزداد شعورى به كلما صدمتني من وقائع الحياة ما يبعث على التأثير وان كنت لا أذكر أنني توقعت أو صممت أثناء ذلك على ضرورة أن أضع هذا المولود بعينه يوماً ما » .

ويمكن أن نرد ما يبدو من حزن على جبين المبدعين عموماً من الكتاب والفنانين الى تلك المعاناة النفسية الانفعالية التى يشقون بها من جهة ، ويسعدون بها بعض السعادة من جهة أخرى . والواقع أن حزن المبدع لا ينتهى بعد الانتهاء من عمله وذلك لسببين : الأول – ان وسائل التعبير الإبداعي مهما كانت لا تعدو أن تكون قوالب تعبر عن حياة وليس وليست هى بحياة . والحياة فى ملئها هى تلك الانفعالات التى كانت تغمر المبدع قبل عملية الولادة الفنية الأدبية الإبداعية . فالقصيدة أو المقال أو الصورة أو التمثال أو قطعة الموسيقى إنما هى جنث فى نظر المبدع لا يمكن أن ترقى الى مستوى النشاط النفسى الذى احتدم فى أعماقه فى

اثناء عملية الابداع الفنى . وهنا يظهر الفرق الواضح بين المبدع وبين
الأم . فبينما تقرح الأم بوليدها مهما كان ، فان المبدع لا يفرح بعمله
الفنى ولا يرضى عنه مهما كان ، بسبب تلك المفارقة التى ذكرناها .
أما السبب الثانى الذى يجعل حزن المبدع لا ينتهى فهو أنه ما يكاد
ينتهى من ولادة عمل حتى يهيج فى نفسه عمل جديد وتأخذ الانفعالات
فى السيطرة من جديد على فكره ووجدانه .

اضف الى هذا أن شخصية المبدع الأدبى أو الفنى تكون قد مرت
بخبرات مؤلمة . فالصدام الذى يحدث بين المبدع فى طفولته ومراهقته
وشبابه هو الذى يجعله لا ينسجم مع الواقع . ذلك أن من ينسجم مع
الحياة لا يجتجج عليها ، ومن ثم لا يكتب ولا يعمل يديه فى الخامات .
انه اذن يحيا الحياة ويتمتع بها ويلهو ويسمر . ولكن الكتابة هى
البديل لممارسة الحياة . ولعلك تلاحظ أن أدباءنا جميعا - أو غالبا -
لم يولدوا وفى أفواههم ملاعق من الذهب . اقرأ الأيام لطفه حسين ،
واطلع على حياة العقاد والمازنى وحافظ ابراهيم لتجد تلك المرارة أو ذلك
الصدام مع الواقع . وحتى بالنسبة لواحد مثل شوقى فلا بد أن تكون
فى حياته مالم يجعله راضيا عن الواقع . ذلك الشئ ليس بالضرورة
اقتقارا الى المال . فالحياسة ليست مالا فحسب بل هى العديد من
الزوايا والمناحى .

فاذا أضفنا عوامل الحزن المكتسبة من البيئة الى عوامل الحزن
التى ترتبط بنمط الشخصية التى يفطر عليها الكاتب أو الفنان : فاننا
نستطيع اذن أن نقف على التفسير العلمى لظاهرة الحزن عند كتابنا .
وحتى بالنسبة لكتابنا المتفائلين ، فانك تستطيع أن تلمح فيما يكتبونه
أطيانا من الحزن . ولكنهم يرغبون فى التعبير بشكل مقلوب عما يعتمل
فى نفوسهم من حزن وتشاؤم . ولقد سبق أن أوضحنا أن الحزن هو
فرح مقلوب ، والفرح هو حزن مقلوب ، وأن الحزن والفرح هما وجهها
عملة واحدة . فمن يريد أن يقف على جليلة الأمر ، فان عليه أن يتجاوز
الظاهر من السلوك ، وأن يحاول سبر الأغوار والوقوف على ما تحت
غطاء السلوك الظاهرى الخداع . ذلك أن التفسير بالظاهر من السلوك
انما يكون فى الغالب تفسيراً مجافياً للحقيقة . فالانسان هو فى الواقع
من أكثر الكائنات الحية استخفاء وسترا للحقيقة النفسية ولما يعتمل
بحق فى السخيلة . ولعلنا نقرر أن الأديب والفنان هما من أكثر الناس
قدرة على الابانة ، وعلى فضح ما يعتمل بداخلهما بغير تهيب أو تخوف .
فالانسان العادى يخجل من فضح المستور ، أما الأديب والفنان ، فانهما

يسيران في اعلان ما يدور بسريرتيهما الى أقصى درجة يتحملها الواقع الاجتماعي من حولهما . ولعلهما في ابداء الحزن دون المرح في الغالب يكونان من أصدق الناس تعبيرا عن الحقيقة النفسية للانسان بعامة .

عجز لغة الكلام عن الابانة :

الواقع أن الصور الذهنية التي تحيا في ذهن الاديب تكون بمثابة كائنات حية نابضة بالحياة والحيوية بينما تكون الكلمات التي تعبر عن تلك الصور الذهنية بمثابة صور لتلك الكائنات الحية . ولا شك أن الصورة. مهما كانت قريبة الشبه بالأصل ، فانها لا تماثلها ولا تعبر عنها التعبير الكافي . فهي لا تعدو أن تكون ظلا باهتا للأصل الحي . ومن المؤكد أن الكلام المنطوق أو الكلام المكتوب يعجز عن الابانة عن المشاعر والأفكار بدقة وبالتفصيل . ويرجع ذلك العجز عن الابانة الى مجموعة من الأسباب نستطيع أن نوجزها فيما يلي :

أولا : ضيق الوعاء اللغوي . ونعني بالوعاء اللغوي الكلمات التي تشير الى المدلولات . فبالنسبة للمدلولات الشبثية ، فاننا نجد أن كلمة واحدة تشير الى العديد من الأشياء التي لا تحصى . فمثلا عندما نقول « شجرة » ، فاننا نشير بهذه الكلمة الى أية شجرة مهما كانت . وحتى اذا قلنا « شجرة توت » فاننا نشير بهذا اللفظ الى أية شجرة توت ايا كانت . وحقيقة الأمر أن كل شجرة تختلف عن سواها ، بل ان كل شجرة توت تختلف عن كل ما عداها من اشجار التوت الأخرى . بيد أن اللغة تعجز عن تخصيص اسم لكل شجرة من شجرات التوت ، فتكتفي بأن تخصص عملة لغوية عامة تضع تحتها جميع اشجار التوت . وما يقال عن المسميات الشبثية ينسحب أيضا بازاء العواطف الانسانية . فنحن نصف الحب بلفظ واحد هو لفظ « الحب » . والواقع أن الحب المعتمل في قالب أي شخص تجاه شخص آخر أو تجاه شيء ما ، يختلف من حيث شدته بالتأكيد عنه لدى غيره من أشخاص . ولكن اللغة تعجز عن اطلاق أسماء متعددة على مشاعر الحب .

ثانيا : ان اللغة كأداة للابانة تتباين تباينا بعيد المدى بتباين الناس بسبب تباين الثقافة وتباين مستوى التفكير ، بل وتتباين التخصصات . ولعل أبسط الكلمات وأكثرها استخداما على الألسنة والأقلام تعرض للتباين في الاستعمال من شخص لآخر . فكلمة مثل كلمة « ديمقراطية » تعني في ذهن أحد الأشخاص معنى التواضع ، بينما تعني في ذهن شخص آخر الشعبية ، وفي ذهن شخص ثالث معنى

الحرية . وهي تعنى عند أستاذ الفلسفة ما لا تعنيه عند رجل السياسة ، بل انها تعنى الكثير لدى أحد الأساتذة الكبار عما تعنيه لدى شخص آخر لم يحصل على نفس العمق والتوسع فى الدراسة . واللغة كأداة للابانة تختلف باختلاف مرحلة النمو التى يمر بها الشخص . وأكثر من هذا فان اللغة لدى فئة الرجال تختلف فى استخداماتها كثيرا أو قليلا عنها لدى فئة النساء . واللغة كأداة للابانة تتباين بتباين الحضارة أو التمدن . فلقد تشير الكلمة الواحدة عند الحضرى الى غير ما تشير اليه لدى الريفى .

ثالثا : صعوبة التنسيق بين الأديب وبين سامعيه أو بينه وبين قارئيه . ذلك أن الأديب الخليق بالاشتغال بالأدب هو الشخص الذى يصدق مع نفسه فكرا وشعورا وتعبيرا ، وليس هو الشخص الذى يأخذ فى ترقيع لفته حتى تلائم فهم وذوق مستهلكى سلعته الأدبية . من هنا فان الأديب المخلص لأدبه يكون على نحو ما غريبا بالنسبة لسامعيه وبالنسبة لقارئى كلامه . فهو لا ينسق بين إنتاجه وبين من يتناولون ذلك الكلام بالسمع أو بالقراءة . انه بتعبير آخر يكون ذاتى المركز . انه يكتب وقد وضع نصب عينيه تحقيق التوازي فيما بين صورته الذهنية وبين ما يكتبه ، لا تحقيق التوازي فيما بين معرفة وذوق سامعيه أو قارئيه وبين ما يقوله أو يكتبه . وعندما يخرج الأديب عن هذا الإطار ويجعل هدفه الأسمى هو تحقيق التوازي فيما بين ما يقوله أو يكتبه وبين ثقافة وذوق سامعيه أو قارئيه ، فانه يستحيل من كونه أديبا الى كونه رجل اعلام . وشتان ما بين الأديب وبين رجل الاعلام . فبينما يهتم رجل الاعلام باستمالة مستهلكى خدماته الى صفه بان ينزل اليهم ، فان الأديب يجعل من نفسه بؤرة جذب ، فلا ينجذب هو الى الآخرين ، بل يجذب هو الآخرين اليه . فلسان حاله يقول لمستمعيه أو قارئيه «حاولوا الارتفاع الى مستوى ما أقول أو أكتب ، ولا تنتظروا منى أن أهبط الى المستوى الذى تحتلونه » .

رابعا : صعوبة الخروج من الإطار الأضيق الى الإطار الأوسع . فالأديب الحقيقى ليس الأديب الذى يكتب لهنا والآن ، بل هو الأديب الذى يكتب للعالم بأسره واجميع الأجيال الحالية والمقبلة . ولكن هذا الهدف الإطلاقى يجد أمامه عقبة كأداء هى المحايية التى تتسم بها لغة الكلام ولغة الكتابة . ولعل أكبر وأهم شاهد على هذا تلك الحواجز الرهيبة التى تقف بين لغات العالم . فمهما افتن المترجمون فى الترجمة ، فانهم لا يستطيعون النقل عن المؤلفين الأصليين ما قصدوا اليه من معان أو مشاعر . وان كان النقل بالترجمة ميسورا من لغة الى أخرى فى

مجالات العلوم الوضعية ، فإنه يصعب أو حتى لقد يتعذر بازاء النقل الأدبي من لغة أخرى بالترجمة . فترجمة الشعر صعبة أو هي لا تستطيع الابانة عن خلجات النفس الشاعرة كما كتبت بلغة الشاعر الأصلية . وإذا كان الخروج من الاطار الأضييق الى الاطار الأوسع صعبا في حالة الترجمة ، فإنه صعب أيضا في حالة النقل من الثقافة المحلية للأديب الى الثقافة العالمية . وأكثر من هذا فإن من الصعب النقل من ثقافة تالده الى الثقافة المعاصرة . وهذا ان دل على شيء فانما يدل على قصور أداة الابانة عن ايصال التصورات الذهنية الى الناس .

خامسا : ان اللغة مهما بلغت من الدقة والاتقان والفاعلية لا يستطيع أن ننقل ما يحس به الأديب الى مستمعيه أو قارئى كلامه . فأنا عندما أقول لك « ان ساقى تؤلمنى بسبب الروماتزم » فانك مهما أشفقت على وتأثرت لما أحس به من ألم ، فان الألم الذى أحسه فى ساقى لا ينتقل اليك . فما ينتقل اليك ليس الألم ، وليس الصورة الذهنية التى تعتمل فى عقلى ، بل ينتقل الى ذهنك شىء مباين لما يعتمل عندى . ولو كانت اللغة كاملة الأداء ، ومن طبيعتها أن تنقل الأشياء أو الأحاسيس كما هي الى الآخرين ، لكان ما أحس به فى ساقى من ألم قد انتقل الى ساقك أيضا ساعة تسمع الجملة التى قلتها لك ، والتى أشير بها الى الألم الذى يصيبينى فى ساقى . وهذا العجز فى اللغة ليس مجرد عجز فى القدرة على استخدام اللغة ، بل هو عجز فى طبيعة اللغة ذاتها من حيث هي أداة لنقل حالة المتكلم أو الكاتب الى السامع أو القارىء .

والأديب يحس كل هذا وهو يتكلم أو وهو يكتب . انه يحس بالقصور عن الابانة . ولكنه مع هذا يحاول دائما على السيطرة على الكلام ووظيفته نوظيفا صحيحا وناجحا فى أغراض التعبير الأدبى . ويستعين الأديب فى سبيل السيطرة اللغوية والتطويع الكلامى بمجموعة من الوسائل نلخصها فيما يلى :

أولا : الاستزادة من الحصيلة اللغوية . ذلك أن المفردات اللغوية التى يحرزها الأديب تساعده بلا شك على الابانة . وكلما كانت المفردات اللغوية أغزر لدى الأديب ، كانت قدرته التعبيرية بالتالى أقوى وأدق . وحتى بالنسبة للمترادفات ، فانها فى الواقع لا تتطابق بعضها مع بعض ، بل توجد فروق دقيقة بين بعضها وبعض . ولاشك أن امعان الأديب فى الوقوف على تلك الفوارق بين المترادفات لما يجعل منه أديبا أقدر وأكثر تمكنا من سواه من أدباء .

ثانيا : التفاعل بين اللغات الأجنبية التى يعرفها الأديب وبين لغته

الأصلية . فلا شك أن الأديب الذى يتمكن من لغة أجنبية أو أكثر يكون أقدر على تخصيب لغته الأصلية التى يؤلف بها أدبه . ونحن نعلم أن اللغة العربية قد تخصبت بالتعريب تخصيبا بعيد المدى . ولعلنا لا نبالغ إذا قلنا أن النهضة الحديثة التى تحياها لغتنا العربية قد تأتت عن معرفة أئمة أدبائنا كطه حسين والمازنى وسلامة موسى باللغات الأجنبية وتفاعل معرفتهم بها باللغة العربية .

ثالثا : استعارة كلمات ومصطلحات من العلوم المتباينة فى المجال الأدبى . فلا شك أن الأديب الذى تثقف بثقافة بيولوجية أو طبية يستعير من ثقافته العلمية البيولوجية أو الطبية مصطلحات أو كلمات يطوعها لأغراضه فى الإبانة الأدبية من شعر أو نثر مما يقوم بإبداعه .

رابعا : استخدام التلميح بدلا من التصريح ، والرموز الخفية بدلا من الكلمات الصريحة . والواقع أنه على الرغم من البعد عن الطريق المباشر يكون مدعاة للذم فى العلم والفلسفة ، فإنه ليس كذلك فى الأدب . فالأديب الذى يستثير مخيلات مستمعيه أو قرائه ، يكون أفضل من الأديب الذى يكتب كلاما تقريريا لا يستثير فكرا أو خيالا .

خامسا : ترك البصمة الشخصية على لغة الكلام أو لغة الكتابة . ضمن وسائل سيطرة الأديب على اللغة أن يجعلها تخدم أهدافه ، وأن يجعل من نفسه سيدا عليها بعد أن يظل خادما لها فى بادئ الأمر . ويوم يصبر الأديب سيدا على أداة تعبيره الأدبى يكون عندئذ قد صار نسيج وحده وأكثر قدرة على الإبانة الأدبية .

المركب العقلي الوجداني :

الأديب غير العالم وأيضا الفيلسوف . ذلك أن الفيلسوف والعالم عندما يعبران عما يعتمل فى الذهن من أفكار ، فإن ما يكتبانه يكون مرتبطا ارتباطا تاما بالواقع الموضوعى الخارجى . انهما يتجردان تمام التجرد من العواطف ، أو قل بتعبير أدق ، انهما لا يسمحان لعواطفهما بأن تتدخل فيما يقرانه ، وأنهما لا يتخذان موقفا عاطفيا بازاء الواقع أو الوجود . أما الأديب فإنه عندما يكتب فإنه يكتب عصاره نفسه ، أو قل أنه يكتب ذاته ، أو يعبر عن المركب العقلي الوجداني (إذا صح أن ندمج كلمتى عقل ووجدان فى كلمة واحدة تأكيدا على الاتحاد فيما بينهما) . فالأديب لا ينزع عن الوجود ما يمكن أن يسقطه عليه من مشاعر . وحتى عندما يكتب الأديب وكأنه قد انسلخ عن ذات نفسه ،

فانه يكون فى الواقع مرتبطا بكيانه الوجدانى كل الارتباط . انه يتخذ موقفا شخصيا من القضايا التى يتناولها بالمدارسة .

ولكن كيف ينشأ هذا المركب النفسى الذى أسميناه بالمركب العقلودانى ؟ لكى نجيب عن هذا التساؤل ، فان علينا أن نتبع الأديب منذ نشأته طفلا حتى تمام نضجه ، وذلك حتى يتبين لنا كيف أن هذا المركب العقلودانى ينشأ وينمو وينضج ، ثم فى النهاية يفرز أدبا . ولعلنا نلخص المراحل التى يمر فيها هذا المركب النفسى العقلودانى فيما يلى :

أولا : مرحلة الطفولة :

وفى هذه المرحلة يحيا الأديب الطفل فى حالة من الانبهار والعشق بازاء كل اكتشاف جديد حوله ، فانه يكون بذلك قد حصل على شىء جديد له بريقه يدفع به الى اللهو به . والواقع أن الطفل فى ادراكه للأشياء والأحياء انما يكون فى حالة تعاقب مع الوجود . وحتى بالنسبة لتلك الأشياء والأحياء التى يخاف منها ، فانه يرغب فى الاقتراب منها واحتضانها . فهو يحب الجن ويخاف منها فى نفس الوقت ، وهو يحب الثعابين والأسود وما يدور فى الغابة من التهام القوى للضعيف وهجوم الكواسر على ضعاف الحيوانات ، ولكنه فى نفس الوقت يخافها ويرتعد منها . وهو لا يكتفى بالوقوف على الواقع كما هو ، بل انه يضيف عليه صفات ذاتية يجدها متوافرة لديه . فهو يجعل الأسد يتحدث الى أقرانه ووزرائه من النمور والفيلة ، كما أنه يجعل من الغزلان خدما وعبدا واماء لملك الغابة ووزرائه . وفى نهاية مرحلة الطفولة – وقد استطاع الطفل أن يقرأ – فان القصص تشكل مصدرا خريا هاما للطفل . انه لا يتخيل فقط ، بل انه يضيف الى أخيلته أخيلة من يقومون بتقديم القصص اليه . ويخطئ أولئك الذين يجردون حياة الطفل من الخيال ظنا منهم أنهم يجب أن يحملوا الطفولة على التفكير العلمى الواقعى الحالى من عبث الخيال على حد تعبيرهم . والواقع أن من لا يحيا طفولته كما تتطلبه خصائص الطفولة لا يستطيع أن يصير فى المستقبل أدبيا أو حتى عالما أو فيلسوفا .

ثانيا : مرحلة المراهقة :

وفى هذه المرحلة ينقل المراهق الأديب مركز الثقل فى اهتمامه من عالم الأشياء والأحياء الى عالم الناس والى العلاقات الاجتماعية بصفة

خاصة - فهو يهتم بالعلاقات الأساسية : علاقاته مع الكبار ، وعلاقاته مع الأتراب ، ثم أخيرا علاقاته مع الصغار - بيد أن هذا لا يعنى أن المراهق الأديب يعزف عن الاهتمام بالوجود - انه ينظر الى هذا الوجود ولكن من زاوية انسانية - انه يريد أن يعرف تطور الأحياء ومركز الأرض في الكون وموقع الانسان من الكائنات الحية ، بل انه يرغب في الوقوف على علاقة الانسان - وعلاقته هو بالذات - بالعالم الروحاني - فهو يتلبس بالأحاسيس الدينية العميقة ، وترسب لديه أحاسيس مختلطة ومتعاقبة - فهو في بعض أوقاته يحس بمرضاة الله عليه ، بينما يحس في أوقات أخرى بالذنب وبأنه قد أغضب السماء - والواقع أن فترة المراهقة لدى المراهق الأديب هي فترة خصوبة ذهنية ، وهي أيضا فترة يرغب خلالها المراهق في التعبير عن ذات نفسه بما يقوم بكتابته - انها فترة يتعشق فيها المراهق حبيبته المجهولة أو حبيبته المتعينة - فيقوم بكتابة الشعر ورسائل الغرام - ولقد يعكف المراهق الأديب على أوراقه يكتب القصص التي تعبر في أغلب الأحيان عن شخصه هو في علاقاته بأسرته أو بابنة الجيران - ذلك أن الكثير مما يطمعه الكبار ولا يرضون عنه يجد له متنفسا فيما يقوم المراهق الأديب بكتابته - وليس من شك في أن هذه المرحلة هي المرحلة التدريجية في حياة أي أديب - ولقد يصح لنا أن نقول ان من يفوته التدريب خلال هذه المرحلة على التعبير عن مكنون نفسه ، فانه لا يستطيع في الغالب تعويض ما فاته ، وبالتالي فانه لا يستطيع أن ينخرط في عداد الأدباء -

ثالثا : مرحلة الشباب :

وفي هذه المرحلة يقوم الشباب الأديب بتوسيع نطاق قراءاته وعلاقاته الاجتماعية - وفي هذه المرحلة يتحدد الموقف - فاما أن ينضم الشاب الى فئة المنطقيين ، واما أن ينضم الى فئة الأدبيين - والمنطقيون ينقسمون الى علميين ومتفلسفين ، أما الأدبيون فانهم ينقسمون الى شعراء وناثرين - فمن يحتفظ لنفسه بالركب العقولجواني يظل واقعا في فئة الأدبيين - أما أولئك الذين يصبون الى فصل العقل عن الوجدان ، أو قل اخضاع الوجدان للعقل وجعل الأخير تابعا وثانويا في حياتهم الذهنية ، فانهم يشقون عصا الطاعة على سلطان الأدب ، ويطاطنون الرأس لسلطان العلم أو لسلطان الفلسفة - ومن الطبيعي أن تظل الرغبة في التعبير عن الذات معتملة لدى الشباب الأديب - فهو يكتب راغبا بحماس غامر في أن يطلع الناس من حوله بل والناس بعامة حتى أقصى الأرض على ما دونه يراعه ولا شك أن الشباب عندما يجد أن فرص

النشر مستغلقة أمامه ، فانه قد يياس ، وقد يتوقف عن الكتابة . ولكنه اذا وجد طريقا من الأمل فى تقدير الآخرين له ، أو اذا وجد أية فرصة لنشر كلامه أو اذاعته بين الناس ، فانه يقبل بكل حماس على القلم والقرطاس يكتب فى نهم وخصوبة وتدفق .

رابعا : مرحلة الكهولة :

وفى هذه المرحلة تكون ملامح الأديب الأدبية قد تحددت وتبلورت . والواقع أن هذه المرحلة هى مرحلة الانتاج الجاد فى حياة الأديب . بيد أن التضج الأدبى لا يتأتى لجميع الأدباء بنفس القدر . ولعل ذلك راجع الى التفاوت فيما بينهم من حيث الموهبة ، ومن حيث مدى استثمار المراحل الثلاث السابقة من مراحل النمو ، ومن حيث مدى التحصيل ومدى تنوع الخبرات التى يحصلها كل منهم ، ومن حيث الحنكة والتدرب على فنون الابانة الأدبية ، وأخيرا من حيث مدى تمتع الأديب بالجدة وبالقدرة على شق طريق جديدة لم يسبقه أحد اليها ، ومدى ما يتمتع به من حظ فى الوقوع على معان جديدة وعلى أنحاء جديدة فى أسرار النفس البشرية وفى أسرار العلاقات الاجتماعية .

خامسا : مرحلة الشيخوخة :

وفى هذه المرحلة يستمر الأديب فى الانتاج الأدبى اذا لم تعقه الأمراض واذا لم تعاكسه ظروف الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، واذا ما استمر على مبدأ التجديد ، واذا لم ييزه غيره فيحتل مكانه ، واذا هو استطاع أن يكون ابن عصره فيتوافق مع متغيرات الذوق الاجتماعى . ذلك أن بعض الشيوخ ينزلون ثقافيا لعدم مواظبتهم على الاطلاع ، فيضحون بعيدا عن الأحداث بل انهم قد يتخلفون ثقافيا عن آخر ما توصلت اليه الثقافة المعاصرة ، فتأتى كتاباتهم غثة لا تغنى من جوع ولا تروى من عطش ، ولا يجد فيها القراء سوى تكرار لما سبق أن قالوه . ولسنا نرى فى الشيخوخة معنى العجز وعدم القدرة على الاستمرار فى الابانة الأدبية اذا ما استبعدنا تلك الظروف المحيطة والمعطلة التى تكتنف حياة كثير من الشيوخ الأدباء . أما أصحاب الحظ السعيد منهم ومن تتوافر لهم ظروف صحية ومعيشية واجتماعية جيدة ، فانهم يظلون يكتبون ويجددون فيما يعبرون عنه بحيث يلهث وراءهم المسباب ويتعلقون فى ذيولهم .

وفى جميع هذه المراحل الخمس لابد أن يكون الأديب عامدا الى توفير المناخ الصالح لنمو مركبه الخبرى الذى أسس ميناه بالمركب

العقل وجداني . فلا بد للأديب من فترات التامل الذاتي وأن يحس بالجمال يملأ صدره نتيجة ما يستمتع به من تذوق فني جمالي مستمر .
 وبتعبير أدق فإن الأديب الذي يظل نابضا حتى الشيخوخة بما كان يحسه في طفولته ومراهقته وشبابه وكهولته من حياة وحيوية لهو الخلق باحتلال المكانة المرموقة في مضمار الأدب . فشخصية الأديب لا تضر فيها أية مرحلة من مراحل النمو السابقة ، بل ان كل مرحلة نمو يمر بها الأديب تضيف خصائص جديدة الى خصائص مرحله أو مراحل النمو السابقة ، بغير أن تعمل على تسرب الذبول اليها أو اطفاء جذوة أحاسيسها . ولعلنا لا نبالغ اذا ما قلنا ان حياة الأديب هي حياة تتكامل فيها مقومات شخصيته ، بل وتتعاون فيها مراحل نموه . ومن ثم فان الشيخوخة لا تتسرب الى عقل أو وجدان الأديب . انه يحيا حياة مليئة بالحب ويرى بعين مباينة لأعين الناس الذين لا يحلقون بأجنحة الخيال فوق بركة الواقع الراكدة . ذلك أن الأديب يرى من بعيد فيشاهد الجمال دون القبح ، وينصت الى ترانيم الملائكة ولا يصل الى أذنيه نعيق الغربان .

الابتعاد الزمكاني :

أن الأديب كالمصور الفوتوغرافي الذي لا يستطيع أن يلتقط صوره الا عن بعد معين . فاذا ما اقترب بالكاميرا الى الشيء الذي يرغب في تصويره بحيث تكون العدسة ملاصقة تمام الالتصاق لذلك الشيء ، فان التقاط الصورة يكون مستحيلا في هذه الحالة . فشرط التقاط الصورة الفوتوغرافية هي البعد نسبيا عن الشيء الذي يراد تصويره . وقل نفس الشيء بالنسبة لعملية الادراك ذاتها التي ندرك نحن بها الأشياء . فأنت لا تستطيع أن تدرك منظرا ما من المناظر بعينيك الا اذا كان بعيدا عنك نسبيا . فاذا ما التصق الشيء تمام الالتصاق بعينيك ، فانك لا تستطيع حينئذ أن تدرك صورته .

على أن الأديب لا يكتفى بالبعد المكاني ، بل انه يضيف الى هذا البعد بعدا آخر هو البعد الزماني ، وهو يجعل من البعدين بعدا واحدا مركبا نطلق عليه اسم البعد الزمكاني . فالواقع أن الأديب عندما يعاني التجربة ، فانه لا ينتج وقتئذ أدبا ، ولكنه يكون بحاجة ملحة الى فترة نسميها بفترة الهضم الخبري . فبعد المعاناة وبعد أن يعتصر الأديب نفسه أو قل بتعبير أدق بعد أن يمر بفترة الهياج الوجداني أو فترة التأزم النفسي ، فانه يهضم ويستوعب وينفض عن نفسه بعض الجوانب مستيقيا البعض الآخر . صحيح أن الأديب يتمنى أن ينقل معاناته بنصها وفصها الى أوراقه ، ولكن هذا من الاستحالة بمكان . فكما أن

المرء لا يستطيع أن يدرك صور الأشياء الا بعد أن يبتعد عنها لمسافة معينة ، كذا فان الأديب لا يستطيع أن ينقل انفعالاته يرمتها وبحرفيتها الا بعد أن يبتعد عنها مسافة مكانية ومسافة زمانية (إذا صح التعبير) . ومن الطبيعي أن كلامنا هنا ينسحب أيضا بإزاء ما ينتشى به الأديب وما يهز أوتار قلبه وما يملأ عليه نفسه بالفرح والسرور . فواقع الأمر أن الانفعالات ذات صبغة واحدة بل وذات جوهر واحد وان تباينت أسبابها . فانت عندما تضحك أو عندما تبكي ، فانك في الحالتين تنفعل وتكون انفعالاتك من طبيعة واحدة . فالصبغة الانفعالية شيء والعملية الانفعالية وما تتضمنه من مقومات شيء آخر . فاذا كانت الصبغة الانفعالية حزنا أو سرورا ، أو اذا كانت بكاء أو ضحكا ، فان العملية الانفعالية وما تتضمنه من مقومات انفعالية لا تتباين بحال . فالانفعال واحد في جميع الحالات . والترسيب الانفعالي أيضا واحد في جميع الحالات . فانت تهضم انفعالاتك بأنواعها المتباينة وأنت أيضا تحصل على صور تذكيرية أو ذكريات انفعالية هي النتائج التي تترتب على معاناتك الانفعالية وما استطعت أن تستيقه من انفعالاتك الهائجة ، وقد صار رمادا بعد أن كان نارا . فاذا ما صح تشبيها للانفعالات بالحريق ، فان آثار الحريق بعد أن يهدم هي التي تظل متواجدة في قلبك وعقلك ، وهي التي تستطيع أن تنقل عنها الى أوراقك بقلمك ، أو الى آذان مستمعيك بلسانك . فطالما أن نار الانفعال مشتعلة ومتأججة ، فانك لا تستطيع أن تبين عما يخالفك ، ولكنك بعد اجتياز مرحلة اشتعال وجدانك بالانفعالات المعتمة في دخيلتك ، فانك تستطيع إذن أن تقوم بالتذكر والتسجيل ، أو قل انك تستطيع بعد هذا أن تنقل المترسبات الانفعالية الى قرطاسك .

وبعد أن قررنا الحالة ووصفناها ، وقلنا ان الأديب لا يستطيع أن ينتج أدبا الا بعد أن تهدأ ثورة انفعالاته وحدتها ، فاننا نبدأ في التساؤل عن الأسباب التي تحدو به الى ذلك . ولعلنا نلخص تلك الأسباب فيما يلي :

أولا : ان الانسان في حالاته العادية وفي الأوقات التي لا يكون منفعلا فيها تكون لديه القدرة على ادراك ذاته كموضوع مطروح أمامه . ويعتبر آخر انه يكون ذاتا من جهة ، وموضوعا من جهة أخرى . فانا الآن وأنا أكتب هذا الكلام ، أجدني ذاتا شاعرة. بنفسها وعقلا مفكرا بنفسه ، ولكني من جهة أخرى أجدني أدرك هذه الذات الشاعرة بنفسها ومستقرتا لهذا لعقل المفكر. بنفسه . ولكني اذا غضبت وسيطر الغضب على قلبي وعقلي ، أو عندما أفرح ويعم الفرح أنحائي ، فاني في أثناء ذلك

لا أكون سوى ذات مشتعلة بذاتيتها . ولا أكون سوى قلب مضطرب بما ينشأ فيه من عاطفة متوهجة .

وبتعبير آخر فاني أثناء انفعالي أفقد القدرة على استقراء ذاتيتي . اننى أكون ذاتا فحسب ، ولا أكون ذاتا وموضوعا معا . وبالنسبة للأديب ، فانه في وقت انفعاله لا يستطيع أن ينتج أدبا لأنه يكون وقتئذ ذاتا فحسب ، ولكنه بعد أن يهدأ وتخفت سورة وجدانه يسترد من جديد ثنائية نفسه .

ثانيا : لقد وجد أن المرء لا يستطيع أن يصيب الهدف وقت أن يكون منفصلا . فالملاكم مثلا اذا ما وقع تحت وطأة الانفعال ، فان عدد ضرباته الطائشة تزيد وتتضاعف بتضاعف انفعالاته . بيد أن نفس ذلك الملاكم اذا ما هدأ وتمالك أعصابه وسيطر على مفاتيح انفعالاته ، فانه يستطيع أن يسدد الضربات الفعالة الى خصمه . ونفس الشيء بالنسبة للأديب عندما يكون متحكما في انفعالاته . انه يستطيع أن يعبر تعبيراً رصيناً عما اختمر في ذهنه ، وعما ترسب في نفسه من صور لانفعالاته السابقة . فهو يستطيع أن يتحكم في كلامه ، ولا يأتي تعبيره نايباً عما يقصده ، ولا يتعرض بيانه لحطاً أو اعوجاج أو قفزات أو فجوات تعبيرية . فالشخص في أثناء جيشان قلبه بالانفعال يجد أنه يقفز قفزاً من فكرة الى أخرى بغير أن يفى الفكرة الأولى حقها من التعبير . انه ما يكاد يتناول الفكرة الأولى حتى يجد أنه قد تركها الى غيرها بغير أن يبين عنها . من هنا فان الأديب الذي يوفر لنفسه الابتعاد الزمكاني يستطيع أن يتقن التعبير عما يجيش في صدره من خبرات بغير اعوجاج أو نقص أو فجوات تعبيرية .

ثالثا : ان الانفعالات لحظية وسريعة التدفق ، وبالتالي فان الامساك بها يكاد يكون مستحيلا . فانت لا تستطيع أن تتأمل البرق الخاطف . ولكنك تستطيع أن تتأمل الصورة الذهنية التي يتركها ادراكك للبرق الخاطف في ذاكرتك . وكذا فان الانفعال كالبرق الخاطف . انك لا تكاد تستحوذ عليه ، ولا تكاد الامساك بتلابيبه . فاذا أنت حاولت القبض على انفعالاتك ، فانها تفلت منك لا محالة . ولكنك تستطيع القبض على ما تتركه تلك الانفعالات من آثار في ذات نفسك ، وقد نقشمت نقشا على جبين فؤادك . فبمقدورك أن تتأملها وأن تشمل مرآها . انك تستطيع أن تطيل تأملها كما يترأى لك وكما يحلو لك التأمل بتمهل مستطيل يستمر لساعات وساعات بغير خشية من انفلات تلك الصور التي نقشمت

في كيانك الذهني نقشا ، والتي استوعبتها في عقلك وقلبك إستيعابا ،
والتي صارت ملكا لك وفي حوزتك بصفة دائمة .

وهكذا نجد أن الأديب في تعبيره عن ذاته لا يعبر عما يعتلج في صدره من انفعالات آتية ، بل هو يعبر عن صور بعيدة أو تلوية لتلك الانفعالات التي اعتملت وهاجت في نفسه ، ثم خلدت الى الهدوء ، وصارت أثرا بعد عين ، أو استحوطت الى قوام خبري معقول ومدرك وخاضع للتأمل والاستقراء . فهو يقرأ آثار الانفعالات في نفسه ، ولا يقرأ الانفعالات ذاتها ، أو هو يستعين بالابتعاد الزمكاني حتى يتسنى له الوقوف على صور الانفعالات التي تلبست بصيغ معقولة ومدركة على نحو موضوعي مطروح على بساط عقله .

رابعا : عندما يكون الأديب في غمرة انفعالاته ، فإنه لا يستطيع أن يقيم علاقات بين تلك الانفعالات وبين غيرها من خبرات سابقة ، وذلك بسبب انغماره تماما في لجة تلك الانفعالات . ولكن بعد أن يهدأ الأديب ، وبعد أن يتسنى له هضم انفعالاته ، فإنه يستطيع أن يقيم وشائج بين صوره الانفعالية وبين خبراته السابقة . انه يستطيع عندئذ أن يجعل من قوام نفسه ، ومن تاريخ فكره وخبرته سيالا مستمرا ، او غديرا دافقا بلا انقطاع . وكان الأديب وقت انفعالاته يكون كالبحيرة التي انقطعت صلتها عن النهر الذي تسبب في وجودها . ولكن تلك البحيرة المنعزلة ، ما فتئا أن تتصل مرة أخرى بمجرى النهر فتستحيل قواما من قوامه وجزءا أساسيا من مجراه . فالأديب يستطيع إذن أن يعبر عما يعتلج في نفسه في وحدة وارتباط وثيق بين ما مر به من انفعالات وبين ما سبق أن اكتسبه من خبرات .

خامسا وأخيرا : فإن الأديب الذي يفوق من انفعالاته وقد أحرز صورا ذهنية لتلك الانفعالات يستطيع أن يقيم وشائج بين تلك الصور التي ترسبت لديه وبين ثقافته المتباينة الأطراف ، بل وبين تلك الصور الذهنية وبين الأحداث الجارية ، أو بينها وبين ما لدى الآخرين من خبرات ، أو بينها وبين الحقائق العلمية التي يكون قد اكتسبها . فهو يستطيع أن يقوم بتحليل تلك الصور الذهنية في ضوء ما سبق أن تآتى له من علم وخبرة . وبتعبير آخر أنه يستطيع أن يصوغ تلك الصور الذهنية في قوالب اجتماعية مقبولة . ذلك أن الصور الذهنية الانفعالية وحدها لا يمكن أن تشكل أدبا ، لأنها لا تكون قد ارتدت أثوابا اجتماعية ، ولا تكون قد اكتسبت الصبغة الاجتماعية التي تجعل منها

سلعة معترفًا بها من قبل من يتناولونها بالقراءة أو من يستمعون إليها
إذا ما صافحت آذانهم .

التفجرات الأدبية :

يخطئ من يعتقد أن إنتاج الأديب من شعر أو نثر يسير بطريقة
منتظمة أو على نحو تواترى . فالواقع أن إنتاج الأديب يسير بطريقة
تفجيرية وعلى نحو غير منتظم . وليس من المستغرب أن يتوقف إنتاج
الأديب فترة من الزمن تطول أو تقصر ، ولكن المستغرب أن يسير إنتاج
الأديب على وتيرة واحدة من حيث الكم . فنحن لا نتخيل أديبا يقول لك
انه ينتج فى كل أسبوع قدرا محددًا من الشعر أو النثر لا يتباين عن
الاسابيع التى سبقتة ، ولا نستطيع أن نتخيل أديبا يقول لك انه سوف
ينتج خلال الشهر القادم عدد كذا من الصفحات أو عدد كذا من الأبيات
الشعرية . ان مثل ذلك الانتظام فى الانتاج الفكرى يمكن أن ينطبق على
الترجم فحسب . فمن الممكن أن يزعم لك أحد المترجمين انه يستطيع
أن يقوم بترجمة ثلاث صفحات كل يوم من لغة أجنبية يجيد الترجمة
منها الى العربية أو العكس . ولكن لا يتسنى مثل هذا الزعم لأحد
الشعراء أو لأحد النثرين فى أى مجال من مجالات الشعر أو النثر
الأدبى .

ولعلنا نتساءل عن سبب التفجرات الأدبية التى تحدث فى حياة
الأديب - أى أديب . ولكن علينا قبل أن نجيب عن هذا التساؤل أن
نجيب عن تساؤل آخر يسبق هذا التساؤل بالضرورة هو : ما ظواهر
نلك التفجرات الأدبية التى نزعها لكل أديب فى أى مجال من مجالات
الابداع الأدبى . اننا نستطيع تلخيص هذه الظواهر وتقديم وصف لها
فيما يلى :

أولا : يجد الأديب نفسه مندفعًا بالحاح من دخيلته على الكتابة ،
انه قد يظل ساعات متتالية وقلمه أمسك بقلمه يكتب بغزارة وتدفق
مستمرين بلا توقف . لقد يكتب فى الجلسة الواحدة أكثر من عشر
صفحات بغير انقطاع حتى لقد يحس بالآلم فى كتفيه أو فى أصابعه ،
ولكنه يجد من جهة أخرى أن ثمة غزارة أو فيضانًا بيانيا يفرض عليه
فرضًا ويلج عليه الحاحا . ولكن فى مقابل هذه الحالة التدفقية ، فان
الأديب قد يجد نفسه فى أيام أخرى وقد نضب معينه ، وجف مداد
قلمه ، وقد استغلقت عليه أبواب الكتابة جميعًا . فمخه راكد ، وتسلسل
أفكاره يكاد يكون مقطوع الأوصال . انه يجد قدرته على الابانة وقد صارت

صفرا أو تكاد . ولقد يظن الأديب وهو فى تلك الحالة من الركون الذهنى والجفاف الأدبى التعبيرى أن طريق الأدب قد سدت أمامه ، وأنه قد فقد موهبة الابداع الأدبى الى الأبد . ولكنه ما يفتأ أن يعود الى حالة التدفق التعبيرى مرة أخرى بعد وقت يقصر أو يطول .

ثانيا : ولعلنا نزع أن هناك فترات شبه ثابتة لدى الأديب يكون إنتاجه خلالها غزيرا ، بينما تكون هناك فترات أخرى فى حياته قاحلة . ونعنى بتلك الفترات الخصبة والفترات القاحلة ، أشهرها معينة من كل عام . فثمة أدباء يكون إنتاجهم غزيرا خلال الشتاء ، بينما تتوقف إقلامهم أو تكاد خلال الصيف . والعكس أيضا يصدق بالنسبة لأدباء آخرين ، إذ يزيد إنتاجهم فى الصيف ويقل فى الشتاء . ومن الأدباء من يكثر إنتاجهم خلال الليل ، بينما ينضب معينهم فى النهار . والعكس يصدق بازاء آخرين . ومن الأدباء من يكثر إنتاجهم عندما يعتكفون وحدهم بعيدا عن الناس ، وعلى العكس من ذلك يكون حال أدباء آخرين .

ثالثا : قد يواتى الأديب التفجر الأدبى اذا ما توافرت لديه شروط -بسمية معينة . فقد يحدث التفجر الأدبى لأحد الأدباء بعد أن يستيقظ من نوم عميق ولمدة طويلة . ولكن هناك بعض الأدباء تواتيهم الحسوبة الانتاجية بعد أن يحرموا أنفسهم من النوم لمدة طويلة . وهناك أدباء يفزر إنتاجهم اذا ما أحرقوا من السجائر قدرا كبيرا ، أو اذا ما احتسوا من القهوة والشاي عدة أكواب . يقال عن فولتير انه كان يدمن شرب القهوة ، وكان خادمه يملأ له فنجان القهوة بصفة دائمة بحيث لا ينقطع عن شرب القهوة طوال امساكه بالقلم وانكبابه على الكتابة . ومن الأدباء من لا يكتبون على الكتابة الا وهم فى أوضاع معينة . فمنهم من لا يكتب الا وهو راقد ، ومنهم من لا يكتب الا اذا جلس على نفس المقعد بأحد المقاهى أو فى إحدى الحدائق ، أو وهو فى مكان مغلق . ومن الأدباء من لا يكتب الا وهو يستمع الى الموسيقى الى آخر تلك الشروط التى اذا ما لم تتوافر ، فإن التفجر الأدبى لا يحدث للأديب .

رابعا : ان التفجر الأدبى بالنسبة لبعض الأدباء يكون بالنسبة لهم أحسن ما يتسنى لهم ابداعه . فهم لا يكادون ينقحون ما يسجله يراعهم . ذلك أن لحظات التدفق الأدبى هى أفضل لحظات عمرهم من الابداع كما وكيفما . وهم يعتقدون بالاضافة الى هذا أن أى تدخل أو أى تنقيح جوهرى ، لما واتاهم من الهام فى تلك اللحظات التدفقية انما يكون عامل افساد لا عامل اصلاح . ذلك أن الابداع الأدبى كلما كان قريبا من

سجية الأديب ، كان أكثر صدقا وأسبر غورا ، وأبعد عمقا ،
وأصدق تعبيراً .

خامساً : ليس للتدفق الأدبي عمر ينتهى عنده ، أو يفلى فيه .
وحتى بالنسبة للشيخوخة ، وإن كانت تتسم فى كثير من الحالات
بالضمور التخيل ، فإن التدفق الأدبي يمكن أن يتأتى للشيخوخة إذا
ما استبعدنا العوامل المعطلة كالعوامل الصحية التى يمكن اعتبارها
عوامل ثانوية وليست من طبيعة الشيخوخة . ذلك أنها لو كانت من
طبيعة الشيخوخة اذن لكنا نجد أن الشيخوخة جميعاً يمرضون . فأمراض
الشيخوخة هى أمراض مصاحبة وليست نتائج لازمة للشيخوخة ، أو
ليست مسببة للشيخوخة .

أما عن السؤال الآخر الذى سبق أن أثارناه قبل أن نثير السؤال
الذى قدمنا إجابة عنه فى كلامنا السابق ، - وهو السؤال المتعلق
بسبب التفجرات الأدبية فى حياة الأديب - فلعلنا نجيب عنه فى نقاط .
على النحو التالى :

أولاً : المكونات اللاشعورية . فمنة فى حياة الأديب منذ نعومه
أظفاره مجموعة كبيرة من الرغبات والمخاوف المكبوتة التى لم يتسن له
الإفصاح عنها فى الواقع الاجتماعى من حوله . ولقد يكون السبب فى
ذلك هو خوف الأديب فى الواقع الحى سواء فى طفولته أم فى مراهقته
أم فى شبابه أم حتى فى كهولته أو شيخوخته . فليس ثمة سن يحدث
فيه الكبت دون سن أخرى . بيد أن الأديب يحل القلم والورق محل
الواقع الاجتماعى وهو يجد فرصته لاشعورياً أيضاً فى التفجير الأدبي
الذى لا يواتيه عن وعى وإرادة من جانبه ، بل يواتيه عن غير وعى وعن
غير إرادة . فهو يجد نفسه مدفوعاً دفعا إلى الإبانة الأدبية ، وقد وجد
لا شعوره متنفساً له من خلال رمز أو من خلال منفذ تعبيرى
كائناً ما يكون .

ثانياً : الخبرة الناضجة . فالأديب عندما يحمل فكرة أو انطباعاً
فى ذهنه ، فإنه لا يستطيع أن يعبر عنه قبل أن يتم له النضج .
والأديب قد يجد لديه ثماراً ناضجة كثيرة فجأة وفى وقت واحد .
فلا يكون عليه إلا المسارعة بجنيها . وهو لا يستطيع التوقف عن هذا
الجنى ، والا فإن ثماره الخبيرة تتلف ويصيبها العطب . ولا يستطيع
الأديب بالطبع أن يحدد وقتاً يتم له فيه نضج خبراته ولا يستطيع أن
يحدد الموعد الذى يكون عليه فيه أن يقدم ثمار فكره وثمار عواطفه
على الورق .

ثالثا : قد تحدث بعض الأحداث أو تنشأ بعض المواقف التي تحت الأديب على الإبانة الأدبية الغزيرة . فمثل تلك المواقف تكون بمثابة مثير ينشأ عنه سيلان قلم الأديب . ولا يكون النتاج الأدبي الذي يقدمه الأديب مجرد رد فعل على المثير الحادث ، بل يكون المثير بمثابة عود النقيب الذي يشعل نارا لا أول لها ولا آخر . فلا يكون المثير مساويا للاستجابة ، بل يكون أقل بكثير من الاستجابة الناشئة ، وبذا فان المناسبة التي تقع للأديب لا تكون سوى نقطة انطلاق لعمل أدبي كبير يسيل سيلا وينجرف انجرافا من قلم الأديب .

رابعا : في بعض الأحيان يتخلع الأديب من ثوب « الانا » لكي ينتبس بثوب « النحن » . فهو يجد نفسه في غمرة الجماعة ، وقد صار يحس باحساس كتلي جماعي ، فيكون احساسه بالانتماء المكثف للمجموع دافعا له نحو التدفق الأدبي ، سواء بالشعر أم بالثر يعبر به عن احساسه ، أو قل عن احساس الجماعة التي تعبر عن طريق قلمه أو لسانه .

خامسا : التفاعل الخبري . فما يحصل عليه الأديب من خبرات متباينة ، سواء من بطون الكتب أم من أفواه الآخرين أم عن طريق ما يلاحظه من تصرفات أو ما يقف عليه من علاقات انما يتفاعل بعضه مع بعض في دخيلته فينشأ عن ذلك التفاعل الخبري فيما بين الخبرات المتباينة نتائج أو ثمار خبرية جديدة قد لا يكون لها صلة مباشرة بالخبرات التي تفاعلت بعضها مع بعض . فاذا ما حدث التفاعل وقد نتج عنه نتائج خصبة وكثيرة ، فانها لابد واجدة منفذا لها الى الخارج عن طريق لسان الأديب أو قلمه . فنحن قد نجد تفسيرا للتدفق الأدبي عند الأديب في تلك التفاعلات الخبرية التي تحدث في ذهن الأديب بحيث لا يكون مدركا لأبعادها أو للطريقة التي تتم بها . انه فقط يجد نفسه مدفوعا الى الكتابة أو الكلام بغزارة وتدفق لدرجة أنه لا يستطيع منع نفسه من الاقدام على التعبير الأدبي المتدفق أو المنهمر .

المشكلات التي تجابه الفنان

تقييم أعمال الفنان :

ان الفنان الاصيل هو ذلك الذى يشق خطا جديدا أو يقدم انتاجا غير مطروق لم يسبق أحد اليه . انه الشخص الذى يعبر عن ذات نفسه ، وعمما ترسب في أعماقه من مشاعر ، وعمما اعتدل في قلبه من صور جمالية . انه الشخص الذى لا ينقل الواقع الى الأوراق بالتصوير ، ولا هو الشخص الذى ينقل الواقع الى الحجارة بالنحت ، ولا هو الشخص الذى ينقل الأصوات الموجودة حوله الى الآلات الموسيقية ، وانما هو الشخص الذى يضيف على الواقع من ذات نفسه ، أو قل هو الشخص الذى يلوى عنق الواقع ، أو يعيد صياغته من جديد صياغة تناسب مزاجه الشخصى .

من هنا فاننا لا نستطيع أن نزعم أن الفنان يجد قبولا مباشرا من جانب الناس توجه الى الفنان ، بل ان ثمة اشمئظا وازورارا يعتلمان

في عقول وقلوب المستقبلين للجديد في فن الفنان متبرمين بالمستحدث الذى يقدمه ومقاومين للعناصر الغريبة على أذواقهم والتي لا تماشى ما سبق لهم أن ألفوه واعتادوا عليه من اتجاهات ومقومات فنية واتجاهات تعبيرية فيما يقدمه من نتاجات في المجال الفنى الذى يعمل فيه ويوجه جهوده اليه .

ولعل أن يكون انتاج الفنان بمثابة جسم غريب يجد مقاومة عندما يقحم اقحاماً على جسم الفن القائم بالفعل . فلكن الاتجاهات الفنية

السائدة بمثابة جسم كأجسام الكائنات الحية ، ويراد أن يلحق بها عضو جديد غريب . فثمة مقاومة يبديها الجسم لذلك العضو الدخيل . ولكن بعد الاعتياد والألفة ، فإن الجسم الأصلي الكبير يأخذ فى تقبل العضو الجديد الدخيل ويستوعبه ولا يستمر فى نبذه أو مقاومته .

وعلىنا فيما يلى نعلم الى استعراض الزوايا التى ينظر منها عادة الى النتائج الفنية التى يقدمها الفنان ، وذلك من جانب الناس بعامه ، ومن جانب النقاد المختصين بخاصة . ولعلنا نلخص تلك الزوايا فيما يلى :

أولا - زاوية الألفة : فالفنان يجب أن يقدم للناس الذين يخاطبهم بفنه نتاجا فنيا يالفونه فيجدون أنفسهم فيه . فالمتقبلون لنتائج الفنان يريدون الوقوف على أنفسهم فى تلك النتائج . فهم لا يصفقون لفن لا تربطهم به أية صلة . انهم يريدون فنا مرتبطا بوجدانهم ويخاطب مشاعرهم ، ويقعون على أنفسهم فيه . ومعنى هذا أن يكون الفن المنتج مرتبطا ارتباطا مسبقا بوجودان الناس . بيد أننا هنا نجد أن هناك مجموعات من الناس وليس مجموعة واحدة . ومن المؤكد أن الفنان لا يستطيع أن يخاطب جميع الأذواق . فعليه إذن أن يقنع بمخاطبة مجموعة أو أكثر من المجموعات التى تحيط به أو التى تبعه عنه . ولقد نجد فى الواقع أن المجموعات البشرية التى تستقبل أعمال الفنان وقد تباينت بعضها عن بعض أشد التباين . فلقد نجد فى قمة المجموعات جميعا تلك المجموعة التى تضم الصفوة من أصحاب الذوق الرفيع . فهؤلاء يجب أن يخصص لهم فن يتمشى مع ذوقهم الرفيع . ولقد نقول ان الفنان سيجد نفسه أمامه خيارين : الخيار الأول - هو الخيار الكمي ، والخيار الثانى هو الخيار الكيفى . فبالنسبة للخيار الأول - فإن على الفنان أن يسعى لمخاطبة أكبر عدد من الناس بغض النظر عن مستواهم الثقافى الفنى . أما بالنسبة للخيار الثانى - فإن على الفنان أن يتحرى الكيف فيمن يخاطبهم بفنه . فهو فى هذا الخيار الأخير لا يهمله عدد من يصفقون لفنه ، بل هو يهتم بنوعية المصفقين . انه يرى فى الواحد فقط ممن يصفقون له من بين مجموعة الصفوة ما يساوى الملايين من أصحاب الذوق غير المثقف أو غير الراقى . فالألفة التى يبغها الفنان فى عمله والتى يقيم الناس من حوله بها فنه اما أن تكون ألفة شعبية حيث يكون المجموع العام من الناس على ألفة وفى انسجام مع ما يقدمه الفنان واما أن تكون ألفة الصفوة الذين يعدون بأعداد قليلة .

ثانيا - زاوية الاستمرارية : فهنا نجد أن نتاج الفنان يقاس بما استطاع أن يضيفه ويستمر به كخطوات الى الامام وكامتداد بآخر ما

توصل اليه الآخرون . ومعنى هذا أن تقييم الفنان من هذه الزاوية معناه استبعاد ما يسمى بتحصيل الحاصل أو ما سبق إنتاجه . فبمسأل الفنان عن العناصر الجديدة التي استطاع أن يضيفها الى التراث الفني في المجال الذي يعمل فيه . فالجدة المطلوبة في نظر الناس بعمامة والنقاد بخاصة هي جدة في غير فراغ . انهم يريدون جدة مرتبطة بالقديم والمألوف . فاذا ما زادت الجدة زيادة كبيرة جدا ، فثمة زلزلة أو دهشة تعتور المطلعين على الانتاج الفني بحيث يجده الفنان وإنتاجه مقاومة بسبب الافتقار الى الألفة والاعتیاد .

ثالثا - زاوية الصنعة : فانتاج الفنان يقاس أيضا في ضوء مدى قدرة الفنان على استخدام وسائل التعبير الفني . فلا بد أن يكون الفنان قد تمكن من استخدام الخامات وأدوات الانتاج الفني أو وسائل الإبانة الفنية . فوسائل التعبير الفني تشبه القدرة على الإبانة اللفظية بالنسبة للأديب . فكما أن الأديب يقيم في ضوء مدى قدرته على السيطرة على اللغة فيسخر قلمه أو لسانه للتعبير الأدبي ، كذا فان الفنان يقيم في ضوء مدى قدرته على الإبانة الفنية ، وفي ضوء مدى قدرته على السيطرة على وسائل التعبير الفني . فكلما كان الفنان أكثر قدرة على الإبانة الفنية وعلى التحكم في وسائل التعبير الفني المتعلق بمجاله ، كان بالتالي أكثر قدرة فنية وقد احتل مكانا سنيا بين الفنانين .

رابعا - زاوية مدى هضم العناصر الخيرية الفنية الاستفادة من الآخريين ومن الواقع البيئي . فليس يكاف أن يأخذ الفنان عن غيره ، أو أن يفيد من أعمال الفنانين الآخريين ، بل الأهم من هذا أن يهضم الفنان تلك العناصر الاستفادة وأن يحيلها الى نسج قوامه الفني . فالفنان العظيم هو الذي لا يظهر في إنتاجه التأثير المباشر بالآخريين . فهو يتفاعل مع غيره ولا يتقل عنهم نقلا مباشرا . فاذا ما ظهر أثر الآخريين بشكل واضح في الفنان ، فان مثل هذا التأثير يحسب عليه ولا يحسب له .

خامسا - تكامل انتاج الفنان وانطباق أعماله بطابعه الشخصي . فيجب أن يكون عمل الفنان متمسكا بالسياق والتكامل والانسجام . فمن الخطأ أو من نقاط النقص في انتاج الفنان أن يكون بمثابة قطع مهلهلة لا يربط بينها رابط ، ولا يجمعها جامع . فالواقع أن انتاج الفنان كالعقد الذي يربط حباته خيط ، بحيث تكون حبات العقد منسجمة وذات طابع مشترك يجعل الانسجام لا التنافر هو السمة الواضحة في العقد . ويرتبط بهذا ارتباطا تاما أن يكون لانتاج الفنان طابع خاص يميزه . فلا بد أن يكون انتاج الفنان مصبوغا بصبغته الشخصية وأن يكون متميزا بسمات تشير الى شخصية الفنان المبدع . فالسمة الذاتية في الفن

ضرورة كما هو الحال بالنسبة لانتاج الأديب . فكما أن الأديب يجب أن يختص بأسلوب خاص به يميزه ويصطبغ بذاتيته ، كذا فإن الفنان يجب أن يتمتع بشخصية ذاتية فيما ينتجه من فن . فحال الفنان - وكذا حال الأديب - هو حال الانسان في مشيته وحركاته وطريقة كلامه . فكما أننا نميز الناس بعضهم من بعض بما يتصف كل واحد منهم بمجموعة من العادات ، وكذا فإن الانتاج الفني - وكذا الانتاج الأدبي - للفنان وللأديب يجب ألا يكون خاليا من المسحة الذاتية ، بل على العكس يجب أن يكون معتمدا على ذاتية المبدع في الفن أو في الأدب على السواء .

على أننا لا نستطيع أن نزعم أن هذه المعايير التي قدمناها هي المعايير الوحيدة التي يقاس عمل الفنان في ضوءها ، كما أننا لا نستطيع أن نزعم أنها تحتل عند الناس بعامه ، وعند النقاد بخاصة نفس الأهمية ذلك أن هناك من ينوط البعض من هذه المعايير الحمسة أهمية أكبر مما ينوطه بباقي المعايير . ناهيك عن أن لدى كل شخص ذوقه الخاص به الذي يختلف فيه عن أذواق غيره من الناس العاديين أو من النقاد . ومن هنا فإنا نجد أن العمل الفني الواحد يلقي نقدا متباينا من شخص لآخر ، ومن ناقد الى ناقد آخر . على أنه من المؤكد أن كل متذوق للفن، وكل ناقد يستند في ذوقه وفي تقده الى معايير يقيم بها عمل الفنان . وحتى اذا كانت المعايير التي يعتمد عليها الشخص في التقييم مبانة تمام التباين لما ذكرناه هنا ، فإن من المؤكد أن ثمة معايير كائنة ما تكون يقيس بها الناس أيا كانوا نتاجات الفنانين .

ومن الطبيعي أن يجد الفنان نفسه بازاء مشكلة تقضى مضجعه وتجعله في حيرة في كيف يرضى كل الناس أو معظم الناس بما ينتجه من فن . انه بلا شك سوف يصل الى حل لمشكلته وذلك بأن يختار الكد أو الكيف . فهو اما أن يصير فنانا شعبيا ، واما أن يصير فنانا ارسقراطيا يخاطب الصفوة دون العامة بفنه .

لماذا يعمل بالفن :

اذا أنت سألت مجموعة من الفنانين الأصلاء عن الدافع الذي يحدو بهم الى الاشتغال بالفن ، فإنك سوف لا تجد أن أيا منهم قد انتحى الى الفن من أجل الربح . ذلك أن الفن ليس صناعة من تلك الصناعات التي تدر على صاحبها ربحا ، وليس حرفة من الحرف التي يعرف المشتغلون بها كم قطعة ينتجونها في اليوم الواحد ، وكم قرشا أو جنيهها تتكلفه كل قطعة منها . فالفن الأصيل نشاط ذاتي قبل أن يكون نشاطا موضوعيا ،

وهو صدى لبخيلة الفنان قبل أن يكون انعكاسا أو تعبيراً عن أوضاع اجتماعية خارجية .

ولكن حيث ان الانسان الحديث يعمل من أجل كسب القوت أو من أجل الارتفاع بمستوى معيشته ، فان الفنان الذى يستجيب لدعاء فنه الأصيل ، اما أن يكون من الطبقة الارستقراطية التى ورث أبناؤها المال والعقار والأطيان التى تغنيهم عن الاشتغال بأى عمل يلتزمون به لينالوا عن القيام به أجراً ، واما أن يخرج عن أصالة فنه الى الاصطناع الذى يرضى الجماهير ، وأصحاب الأعمال الفنية أو مقاولى الفنون - اذا صح التعبير . وثمة أمام الفنان أيضاً وسيلة أخرى هي أجهزة الاعلام يرتضى فى أحضانها عليها تأخذ بيده وتعلمى من شأنه وتذيع شهرته وتصير قنطرة له بينه وبين الجماهير .

من هنا فاننا اذا ما استبعدنا هدفى الثراء والشهرة من أهداف الفنان الأصيل ، فيكون علينا اذن أن نبحث عن الأهداف الخلقية باهتمامه والتي تستحوذ على فكره ووجدانه . ولعلنا نلخص تلك الأهداف التى يترسمها الفنان فيما يلى :

اولاً - التخفف من التناقض بين الأنا والهم :

ذلك أن الفنان الأصيل يكون ملتحف الوجدان ومتبلوره حول ذاتيته . فانية الفنان هي انية تأبى على الذوبان فى الهم - أعنى الآخرين - لكى يتشكل من الذوبان كيان نفسى جديد مباين لكل من الأنا والهم . انه جهاز النحن . فالشخص العادى من غير الفنانين يذوب بما لديه من جهاز نفسى ذاتى هو الأنا بعض الذوبان فى الجهاز النفسى الآخر لديه - وهو جهاز الهم - لكى يتأتى عن مثل هذا الذوبان نشوء جهاز ثالث هو جهاز النحن . فيكون لدى ذلك الشخص العادى من غير الفنانين ثلاثة أجهزة نفسية هي جهاز الأنا من جهة ، وقد ذاب جانب منه فى جهاز الهم ، ثم هذا الجهاز النفسى الأخير - أعنى جهاز الهم - وقد استحال جانب منه بعد أن ذاب جانب من جهاز الأنا فيه الى جهاز النحن ، بينما بقى جانب منه بغير أن يذوب ، وبذا ظل جهاز الهم موجوداً وناصباً بالحياة لديه ، الى جانب جهاز النحن .

بيد أن كلامنا هذا لا يعنى أن الفنان الأصيل يخلو خلوا تاماً من جهاز النحن . فثمة ذوبان ولو بسيط جداً لدى الفنان للأنا فى الهم ، بحيث يتكون لديه جهاز « نحن » غاية فى الضآلة بحيث يمكن الاغضاء عن تواجده واعتباره عدماً من العدم .

وبذا نستطيع القول بأن الفنان لا يكاد يجد معبرا لديه يوصل الأنا بالهم ، وهو المعبر المتمثل لدى الشخص العادى من غير الفنانين فى النحن . وعندما لا يتوافر مثل هذا المعبر لدى الفنان ، فان توتره نفسيا شديدا يعتمل فى أنحائه ، وذلك بسبب فقدانه للتكيف - ولذا فانه يبحث له عن مخرج ينفذ منه ، أو عن وسيلة يتخفف بواسطتها من احتدام سعيه التوتري فى أنحائه . ولعله يجد تلك الوسيلة أو ذلك المعبر البديل فى التعبير الفنى .

ثانيا - التناقض بين الصور الذهنية وبين الواقع الاجتماعى :

وهذا هو التناقض الذى سبق أن أشرنا اليه قبلا . فالفنان شخص مستقل بصوره الذهنية عن الواقع الاجتماعى ، أو بتعبير آخر فان صورته الذهنية التى تأتت له نتيجة التفاعل التراكمى ، والتى صارت ذات قوام تركيبى مباين الى حد بعيد للعناصر التى تشكلت منها ، تكون أقوى وأفعل فى حياة الفنان من الصور الإدراكية . فما يدركه الفنان من الواقع من حوله يكون مشابها ومقاربا لذلك الواقع أو حتى لقد يكاد يكون مطابقا له . ولكن الصور الذهنية المركبة فى ذهن الفنان تكون مخالفة للواقع تمام المخالفة . ولا شك أن الفنان يدرك ذلك التباين أو التناقض ويحسه . فكيف يعمل اذن لمعالجة ذلك التناقض ؟ . انه يجد السبيل الى هذا فيما يبدعه من فن .

ثالثا - الاعلاء والابدال :

من المعروف أن الاعلاء هو التنفيس عن احدى الغرائز بما يرمز لها مع الابقاء على نفس تيار الغريزة . من أمثلة ذلك أن تحل القصيدة الغزلية محل الممارسة الجنسية الفسيولوجية . أما الابدال فهو ان يحل نشاط مباين تمام التباين للنشاط الذى جعل أصلا للغريزة . من ذلك ان تحل الألعاب الرياضية محل الممارسة الجنسية . وبذا يمكن استهلاك الطاقة التى كانت مجعولة أصلا لممارسة النشاط الجنسى فسيولوجيا فى النشاط الجسمى الرياضى . والواقع أن الفنان الأصيل يمارس الاعلاء والابدال فى حياته الفنية . فهو يعيش بالرموز أكثر مما يعيش بالواقع أو بالممارسة الفعلية فى مجريات حياته المتباينة . وكذا فان الفنان الأصيل يستنفذ طاقاته الحيوية فيما يبدعه من فن . ولعلنا نجد فى حياة كثير من الفنانين بعض العوائق التى تحول بينهم وبين ممارسة حياتهم على نحو طبيعى . لقد يفشل الفنان فى الحب فيحل الفرشاة أو الغناء أو غير ذلك من فنون محل ممارسة الحب أو محل إقامة علاقة زوجية طبيعية مع واحدة من بنات حواء . ولعل السؤال الذى يثور هنا هو : هل يفشل الفنان فى الحب

لأنه فنان ، أم أنه فنان لأنه قد فشل في الحب ؟ • اننا نعتقد أن هناك نوعين من الفنانين : فبينما نجد نوعا ينطبق عليه القول بأن الفن قد تأتى للفنان نتيجة فشله في ممارسة الحب • نجد هناك نوعا آخر من الفنانين قد فشلوا في حبهم لأنهم فنانون • ولكن كائنا ما يكون الأمر ، فإن هناك علاقة أكيدة بين الفن وبين الفشل في مجابهة الواقع أو الفشل في ممارسة حياة طبيعية خلو من الشدوذ أو الفشل في ممارسة الحياة التى يضرب فى اثرها الناس العاديون • وهذه المشكلة فى العلاقة بين الفن وبين السوية هى ما عبر عنها بمشكلة العلاقة بين عبقرية الفنان وبين الصحة النفسية • (انظر كتابنا « العبقرية والجنون ») • وسواء كان الفن نتيجة للفشل فى ممارسة الحياة السادية والتعبير عن الفرائز تعبيرا طبيعيا أم كان الفشل فى ممارسة الحياة السوية ناجما عن ممارسة الفن، فاننا نستطيع فى الحالين أن نقرر أن الفنان يمارس الاعلاء والابدال كذريعتين يستخدمهما لاشعوريا فى حياته الفنية وفى ممارسته للتعبير الفنى والابانة الفنية •

رابعا - الفنان يمارس الفن كما يمارس الطفل اللعب :

فالفن بالنسبة للفنان الأصيل هو نوع من اللهو أو اللعب • فالفنان الأصيل لا يختلف جوهريا عن الطفل الذى يعبت بدمية • انه ياهو بأشياءه • وثمة خمس خصائص يشترك فيها الفنان مع الطفل فى ممارسة كل منهما لنشاطه • فالفنان والطفل يمارسان نشاطهما فى تلقائية • وتعبير آخر فانهما لا يخضعان لضغوط خارجية • ومن جهة ثانية فانهما جميعا يلتذان بما يعملان • فالرغبة والتعبير عنها هما المسيران لنشاطهما وليس الاحساس بالواجب • ومن جهة ثالثة فانهما جميعا يستمتعان لما يدعهما لممارسة النشاط من دخليتهما • فهما لا يتقيدان بزمان أو بمكان لممارسة نشاطهما فى اطارهما • فالفنان الأصيل يخضع لوحى الساعة ، ولا يقيد نفسه بقيد • وهذا يدعوننا الى ذكر الخصيصة الرابعة التى تجمع بين الفنان فى الفن وبين الطفل فى ممارسة اللعب وهى التعلق بالحرية والانفكاك من قيود الواقع • أخيرا فان الفنان والطفل يشتركان فى خصيصة خامسة هى النأى عن تدخلات الآخرين فيما يقومان بممارسته • فالفنان والطفل لا يحبان تدخل أحد فيما يعملان • فالروعة فى الفن وفى اللعب تصير باهتة اذا ما اقتحم الناس من الخارج أسوار الأنا عند الفنان أو عند الطفل • فالأية كما قلنا تكون قوية غاية القوة عند الفنان ، وهى كذلك عند الطفل كما هو معروف فى الدراسات النفسية لمرحلة الطفولة وخصائصها •

خامسا - الرغبة فى الخلود :

ونحن نحسب أن الرغبة فى الخلود هى بمثابة غريزة جبل عليها الانسان . فحين لا نكتفى بأن نعيش حياتنا على هذه البسيطة كما تعيش الحيوانات ، بل نريد أن نبقى فنتشبهت بالبقاء . وحيث ان أجسادنا تشيخ وتقنى ، فاننا نجد ان لدينا ما يدفعنا الى ترك أثر بعدنا يظل علامة على وجودنا . والأثر الذى يتركه الفنان يشير اليه ويحمل اسمه ، ويظل حيا بعد قضائه . فعندما ينظر الفنان الى أعماله الفنية فإنه يجد نفسه حيا بها . وبتعبير آخر فإن نتاج الفنان يذب عنه الخوف من الفناء . وكلما كانت نتاجات الفنان أكثر قوة وحيوية وتماسكا ، كان احساسه بالخلود أقوى وأدعم . ولعلنا نزعج أن الفنان يحل نتاجاته الفنية محل أبنائه ، أو لعله يجد فيها أبناء لا يقلون أهمية وقربا الى قلبه عن أبنائه اللحميين . فما يستشعره الفنان من اعتزاز بأبنائه وبما أنجبه من فن لا يقل بحال عن اعتزازه بمن أنجبه من أبناء . وكما ان الأبناء يضمنون الخلود للانسان ، كذا فان النتاجات الفنية تضمن للفنان الخلود بعد مغادرته لهذا العالم . ولعل أن يكون احساس الفنان بعدم الرضى عن نتاجاته الفنية يتأتى له نتيجة شعوره بالخوف من أن ما تم له انتاجه لا يضمن له الخلود ، ومن ثم فإنه يقبل على انتاج فنى جديده على يضمن له الخلود المنشود .

المشكلات الأسرية :

قلنا ان الفنان يظل انى النزعة ، وذلك لأن الأنا لديه لا يذوب بجانب ذى بال منه فى «الهم» . وقد اعترفنا بأن جانبا ضئيلا جدا من الأنا لدى الفنان يذوب فى الهم لكى يتكون جهاز ضعيف هو جهاز النحن . وقلنا أيضا انه بالنسبة للأشخاص العاديين من غير الفنانين ، فان جانبا كبيرا من الأنا يذوب فى الهم لكى يتأتى عن ذلك الذوبان جهاز « نحن » قوى . ومعنى هذا فى الواقع أن الفنان يظل بمثابة طفل كبير . وهذا الفنان الطفل ينمو فنيا ولكنه لا يكاد ينمو اجتماعيا . وواضح أن حالا هذا شأنه له مزاياه كما أن له عيوبه . فمن محاسنه أن الفنان يظل محتفظا بخصوبة الخيال وبالحالة التى أطلق عليها هربرت ريد الاستغراق الفنى Empathy وما تتضمنه تلك الحالة من اسقاط يصل لدى بعض الفنانين الاستقاطيين الى درجة المشاهدة الفعلية لرؤى يقومون برسمها لدى مشاهدتهم لها كما كان يقع لفان جوخ . وواضح أيضا أن الفنان الطفل يظل فى حالة من السعادة بالذات أو قل بحالة تشبه أن تكون حالة الإلتذاذ الذاتى Auto-erotism . فمصدر اللذة لدى الفنان الطفل

يتركز أكثر ما يتركز حول ذاته وحول أشيائه التي لا تعدو أن تكون أدوات التعبير الفني التي يستعين بها للابانة الفنية .

ولا شك أن الفنان . وان كان يسعد بمنزل هذا التمرکز حول الذات ، فإنه من الناحية الاجتماعية يكون مفتقدا لأشياء كثيرة . فهو لا يستطيع أن يحس بالجماعية أو بالنزعة الانتمائية . ذلك أنه ذاتي المركز كما قلنا . فالروابط الاجتماعية لديه تكون هشة تماما . ولعله لا يرتبط الا بأمه وقد يرتبط بأبيه أو بأحد اخوته أو بأحدى أخواته . انه كما فلنا ما يزال طفلا . انه ما يزال يمر بمرحلة الطفولة الاولى التي تحتدم لديه بحيث يكون لها القوة والغلبة على مرحلة الطفولة الثانية وعلى مرحلة المراهقة وعلى مرحلة الشباب . ومن هنا فان تعلق الطفل الكبير وقد صار فنانا بأمه يكون تعلقا مرضيا اذا ما تناولناه من جانب الصحة النفسية . فهو اذا أحب إحدى بنات حواء ، فإنه ينتظر منها أن تكون بديلة لأمه . ولكن هيهات أن ترضى الزوجة أن تلعب دور الأم وأن تحن على الزوج الفنان بالوسائل الطفلية وبالتدليل الذي كانت تضطلع به أمه عندما كان في مرحلة الطفولة المبكرة . انها تنفر منه في الأغلب وتطالبه بأن يكون ناضجا وألا يحبها بهذه النوعية الطفلية من الحب . انها تريد أن تشاهد فيه القوة لا الضعف . وأن يحنو هو عليها لا أن تحنو هي عليه ، وأن يقوم هو بتدليلها لا أن تقوم هي بتدليله .

ولا يقتصر الأمر على هذا ، بل ان الفنان يكون بحاجة الى من يقوم برعايته والعناية به . ذلك أنه كما قلنا لا يكون قد نضج اجتماعيا . ان ما يستطيع أن يفعله هو أن ينتج فنا . ولذا فانك تجد أن الفنان الذي لا تكفل له الرعاية والعناية من جانب أحد القريبين منه يكون في حالة مزرية بل ومنفرة . فهو يكون رث الشياب غير عابئ بنظافته أو بنظام أشيائه ، بل انه قد ينسى نفسه فلا يتناول طعامه في مواعيد تناول الطعام . ناهيك عن أن الفنان ينسى المواعيد التي يضربها للآخرين ، بل انه قد لا يحس بالمسئولية أو بما يجب عليه الاضطلاع به من ارتباطات وتعهدات .

وكما أن الطفل ينهمك في لعبه ما شاء له الانهماك بحيث ان القائمين على شئونه قد ينتزعونه انتزاعا من لعبه للنهوض بشيء من الواجبات الاجتماعية المحتممة كالاستذكار أو عمل الواجب المدرسي أو تناول الطعام أو الاستحمام أو غير ذلك من المناشط الاجتماعية المتباينة ، كذا فإن الفنان قد ينكب على عمله الفني لا يلوى على شيء ، ولا يلتفت الى أي أمر كائنا ما يكون . انه قد يظل على هذه الحالة من الاستغراق الفني دون انقطاع

وبغير ملل . ولقد يأخذ التعب بالفنان كل مأخذ ، ولكنه لا يستطيع ان يحول بين نفسه وبين الاستمرار فى الانتاج الفنى . من هنا فان عامل التعب الجسمى لا يشكل عقبة أمام الفنان تحول بينه وبين الاستمرار فى انتاجه الفنى . انه يظل يعمل ويعمل بغير أن يحتفظ برصيد من الصحة أو من الطاقة لما قد يقبل من أيام . انه لا يعرف من المستقبل شيئا ، انه ابن لحظته الراهنة ، بل ان الحياة كلها لا تساوى لدى الفنان سرو تقير اذا ما قيست بتانية واحدة يقضيها فى انتاجه الفنى ، أو قل ان حياة الفنان هى حياة آنية . انه لا يعيش بثلاثة أضلاع زمانية : ماض وحاضر ومستقبل ، بل يعيش بضلع واحد هو الحاضر الراهن . صحيح انه يعمل فى أنحائه خبرات الماضى ولكنها تستحيل الى خبرات آنية طالما أنها نابضة بالحياة ومعتمة فى صميم الفنان . فالفنان كما قلنا هو ابن لحظته الراهنة ، وليس ابن الماضى . ولذا فان الماضى بالنسبة له هو موات باستثناء تلك الخبرات الحية التى صارت من لحم الحاضر وسداه . وبتعبير آخر فان الجانب الحى من الماضى لدى الفنان يستحيل الى كيان حى مملوء ومفعم بالحياة ، ومن ثم فانه يصير حاضرا آنيا، ولا يظل مرتبطا بالماضى فى قلب وعقل الفنان . ومعنى هذا أن الفنان عندما يستدعى الخبرة الحية الماضية ، فانه يحيها من جديد بكل ما تحمله الحياة من معنى .

وهكذا نجد أن الفنان يمارس الفن كما يمارس الطفل اللعب . ومن هنا فان الفنان يقاوم أولئك الذين يرغبون فى انتزاعه من الجو الفنى الذى اندرج فيه ووضع فيه كل عقله وكل قلبه . ولا شك أن تلك المقاومة من جانب الفنان قد تصل الى حد الغضب والثورة على الأوضاع الأسرية وعلى جميع القيود أو العراقيل التى توضع أمامه . ولهذا نجد أن كثيرا من الفنانين يهربون من صخب المدينة وما تستلزمه الحياة فى أسرة من ارتباطات ومواعيد وزيارات . انه يرغب فى التقوقع على الذات وقطع الوشائج التى تربطه بالآخرين . انه يرغب فى الاستمرار فى اللعب الفنى . اذا صح التعبير . وكيف يتأتى له مثل هذا الاستمرار فى اللعب الفنى والمطالب الأسرية تلاحقه من كل جانب . فالأسرة لها مطالبها وحاجاتها التى يجب أن يتم اشباعها على نحو أو آخر . ولكن الفنان يرغب فى الاستمرار فى لعبه بالفن بغير أن يشغله سبغل ، وبغير أن يشتمت انبهاه مشتمت .

ونحن نستطيع فى الواقع أن نلخص المشكلات الأسرية التى تجابه الفنان فيما يلى :

أولاً - تنذر المحيطين بالفنان ويشذوذ سلوكه :

فمن الطبيعي أن يستشعر الوالدان والاختوة والاختوات والزوجة والأبناء ما يتسم به سلوك الفنان من أطوار غريبة . ولقد يعبر أفراد الأسرة عن مضايقاتهم من البادى من شذوذ فى سلوك الفنان بالتفكك والتندر والسخرية . فماذا يفعل الفنان بازاء مثل هذا الموقف المشوب بالاحتقار والازدراء ؟ انه لا يقلع عن شذوذه ، بل يمعن فيه . لا يستطيع أن يغير جلده . ذلك أنه مطبوع على تلك الألوان السلوكية غير المألوفة . ولكن هل يقبل المحيطون به هذا الموقف المتشدد من جانب الفنان وإصراره على الاستمرار على ما ضرب فى اثره من تصرفات تضايق الآخرين أو تنير سخريتهم . انهم يزدادون تربصا به ويشهدون من ازدراؤهم له . وهذا ما حدث لفنان جون وقد اعتقد جميع المحيطين به أنه مجنون يستحق الاستهزاء والسخرية .

ثانياً - اتهام الفنان فى اخلافه ووصمه بالأنانية وعدم النضج الاجتماعى :

وهذا الاتهام صحيح الى حد بعيد . ولكنه لا يظل مجرد حكم يعتمد فى عقول أفراد أسرة الفنان ، بل يستحيل الى توبيخ وتفريع . ولقد تكون زوجة الفنان هى أكثر الناس الحاسا على اتهام زوجها الفنان باهمالها والاضغاب عن مطالبها وعدم توفير السعادة لها . انها قد تعلن على الملأ ندمها أشد الندم على أنها ربطت حياتها ومصيرها بهذا المخلوق الأنانى غير الناضج . وقد تسير الى آخر الشوط فى اتهامها وفى ثورتها فتطالب بالانفصال أو بالطلاق تخلصا من ذلك المخلوق الذى لا يعرف سوى فنه . والواقع أن غالبية الفنانين لا يصلحون للحياة الأسرية المستقرة وذلك بسبب عجزهم عن التكيف للواقع الاجتماعى وما تتطلبه الحياة الزوجية من تضحية بالرغبات الذاتية ومن تفضيل رغبات الآخرين وإعطائها الاولوية على الرغبات الشخصية .

ثالثاً : عدم قدرة الفنان على تحصيل الرزق من موارد ثابتة ونقص حصافته فى تدبير أموره الاقتصادية . فالواقع أن الفن كما قلنا ليس صناعة من تلك الصناعات المربحة . انه لا يبدو أن يكون لعباً . واللعب مكلف ولا يعود على اللاعب بفائدة مادية . وإذا حدث أن ربح الفنان من فنه ، فإن أرباحه لا تكون ثابتة ومتواترة . وأكثر من هذا فان الفنان لا يسعى لارضاء زبائنه ، بل ان سعيه الدائب يتركز فى ارضاء مزاجه الشخصى الذى يتباين تبايناً بعيد المدى عن أمزجة الزبائن المستهلكين لفنه . ومهما قيل للفنان الأصيل من أن من الواجب عليه أن يطأطئ رأسه لمطالب السوق ، فإنه لا ينثنى عن موقفه ، بل يشتهد عنادا ويدأب

على انتهاج الخط الذاتى الذى لا يأخذ فى اعتباره سوى ما يوحى به له .
وبذا فان الفنان الأصيل قلما يحظى برضى الناس من حوله الا فى وقت
متأخر . وحتى اذا وجد رضى واعجابا من بعض المحيطين به ، فان أولئك
المعجبين به لا يشككون الجمهور ، بل يشككون الصنفه القليلة التى تعد
بالآحاد لا بالئات ولا بالآلاف . وهو الاعجاب الذى لا يشبع من جوع
ولا يوفر ثروة .

مشكلات الوضع الاجتماعى :

بادئ ذى بدء نقول ان الفنان شخص معدوم السلطة على الآخرين .
وبذا فانه لا يستطيع أن يسيطر على غيره أو أن يستخدم القوة فى فرض
اتجاهاته على من حوله . فأمر الفنان يختلف عن أمر أى صاحب سلطة فى
أى موقع ما من مواقع الحياة . فاذا ما اضفنا عدم التمتع بالسلطة الى
عدم التمتع بالثراء ، فاننا نستطيع أن ندرك كيف أن الفنان يقع موقعا
مهينا فى أنظار كثير من الناس من حوله . ذلك أن المجتمع الحضارى
يقدر الناس فى ضوء مقومين أساسيين : السلطة والمال . أما القيم الذاتية
التى لا تحس أو بتعبير أدق التى لا تقدر بالأرقام والمقاييس ، فانها لا تكاد
تلقى تقديرا من جانب معظم الناس المتحضرين فى الوقت الراهن . ولكأن
لسان حال المتمدن يقول لك « أخبرنى عن سلطتك ونفوذك وما تحمله
فى جيبيك من مال أو ما تختزنه فى البنوك من أرصدة ، أخبرك اذن من
أنت » . أما العلم تحشى به الأدمغة ، أو الجمال يحس به الفنان فانه
مسألة شخصية لا تكاد تلقى تقديرا . فالعالم الذى يحيل علمه الى عمل
هو الجدير بالتقدير ، والفنان الذى يسخر فنه للإعلانات التجارية أو
للرسم الكاريكاتورى فى الصحف والمجلات أو الذى يزين به المحلات
التجارية لجذب الزبائن ، فانهما قمنان بالتقدير ، وذلك لأن ما يقومون به
من مناشطه يؤدى فى النهاية الى الربح الأكثر ، وبالتالي الى النفوذ .
فصاحب المال يحصل بالتالى على نفوذ أكثر . ولكن من يعلم لئلا العلم،
ومن يفتن لذات الفن ، فانه يصير فى عزلة اجتماعية ولا يكاد يشار اليه
بالبنان .

وشأن الفنان الأصيل الذى يفتن لذات الفن كشأن العالم الذى يبحث
عن الحقائق بغير أن يستخرج من تلك الحقائق فوائد مباشرة تعود بالفائدة
العملية على الآخرين . فعالم فسيولوجيا القلب الذى يعلم طبيب القلب
أصول عمل القلب والقوانين التى يخضع لها ومقوماته وعلاقاته بالأجهزة
الأخرى لا يساوى شيئا فى نظر عامة الناس اذا ما قورن بتلميذه طبيب
القلب الذى يقوم بمعالجة أصحاب القلوب المريضة . وطبيعى أن يظل

عالم فسيولوجيا القلب فى الظل ، ويظل معدما أو كالمعدم ، بينما يشتهر طبيب القلب ويصير علما يشار اليه بالبنان وتتكدس أمواله بالبنوك ويمتد بنفوذه الى حشود مرضاه وأقربائهم . وكذا يقال عن الفنان الذى يسخر فرشاه أو أنغامه لخدمة الجماهير ، وهو بالتالى الفنان الذى يطأطئ الرأس للفائدة المباشرة أو قل بتعبير أدق لالتذاذ الجماهير والجري وراء متعتهم الدنية . انه يلقى الشهرة والمال والنفوذ الأدبى . أما الفنان الذى يظل ملتف الوجدان حول ذاتيته ولا يستجيب الا لنداء ذوقه الشخصى ، فانه يظل بعيدا عن الأنظار لا يحظى بذويوع الشهرة ولا تنهال عليه الأهوال ولا تكون له كلمة مسموعة حتى فى الاوساط الفنية ذاتها .

وتتبدى مشكلات الوضع الاجتماعى للفنان فيما يلي :

أولا - ان معظم الناس - ان لم يكن جميع الناس - يعممون فى أحكامهم بناء على الزاوية او الجانب الذى ينبهون به . فعندما ينبهر الناس بما لدى أحد الفنانين من غير الأصلاء بالشهرة أو بما يتمتع به من مظهر خلاب ، فانهم يؤمنون عندئذ بكل شئ يصدر عنه وبكل رأى يشير به . وعلى العكس من هذا فان الناس عندما لا ينبهون بشئ مما يقدمه الفنان لانه لا يخاطب وجدانهم الشعبى ، فانهم بالتالى لا يصدقونه فيما يذهب اليه من آراء أو فيما يقرره من حقائق . وعلى الرغم من أن الفنان الاصيل يكون أعمق بكثير فيما يذهب اليه من الفنان الشعبى ، فان الناس يتهافتون على صاحب الشهرة ، بينما هم ينبون عن الفنان الاصيل الذى لم يحظ بشهرة تطبق الأفاق . ومن الطبيعى أن يجد الفنان الاصيل نفسه فى وضع لا يرضاه لنفسه . انه يحس بأنه فى حقيقة الأمر فى أعلى عليين ، بينما هو ينظر الى الفنان الجماهيرى باعتبار أنه رجل دعاية أو رجل علاقات اجتماعية أكثر من كونه فنانا . فهو من زاوية الفن الاصيل يعتبره فى أسفل سافلين . ولا شك أن احساس الفنان الاصيل باغضاء الناس عن آرائه والنظر اليه باستخفاف أو بعدم اعنيار لما يؤمله ويؤرق نومه ، ويجعله يتساءل بينه وبين نفسه : هل هو اختار الطريق الضلال ولم يقع على الطريق الحق لأنه فضل الأصالة على الشعبية ، ولأنه عاند أذواق الجماهير وجرى وراء نداء قلبه ودعوة وجدانه ؟

ثانيا - الحرمان من الشهرة الجماهيرية . فعلى الرغم من أن الفنان الاصيل يعتقد أن أعماله أصيلة وأنها بالتالى جديرة بأن تذيع ويلهج بها كل لسان ، وأن يستمتع بها كل صاحب ذوق رفيع ، فانه يجد أن الناس من حوله يشيخون عنها ، وينبون بوجدانهم عن تذوقها . ذلك أن الأعمال الفنية الرفيعة تحتاج الى جهد يبذل فى تذوقها يتناسب مع الجهد الذى

بئذ في انتاجها • ولكن أنى للجماهير أن تبذل جهدا في التذوق الفنى •
انها تهفو الى التذوق السهل الميسور الذى لا يحتاج الى جهد ببذل أو الى
عرق يسح فى سبيل الاستمتاع الفنى • وحيث ان الفنان الأصيل ينبو
عن انتاج أعمال فنية رخيصة غير جادة ، فانه يجد الطريق الى الذبوع
والانتشار مسدودا أو يكاد أن يكون مسدودا أمامه •

ثالثا - من المعروف ان الفن موهبة أكبر منه علم وقواعد • والموهبة
الفنية تأبى الخضوع للقواعد والأصول المرعية • ولعلنا نقول ان الجودة
فى الفن تفوق فى قيمتها التقاليد والقوالب والقواعد المرسومة • فالفنان
الأصيل شخص جبل على التورة ضد ما هو قائم وما اعتاده الناس • انه
يترجم عن ذات نفسه وليس عن رغبات الآخرين ولا عن أذواقهم • ولذا
فان ما ينتجه الفنان الأصيل يكون بمثابة صدمة لمن يقعون عليه • والصدمة
التي نعنيها هى صدمة استنكارية وليست صدمة ابتهاج ونشوة •
فما يقلمه الفنان الى الناس من حوله يكون بمثابة جسم غريب يريد أن
يحل فى الجسم القائم ، وأن يصير كيانا من كيانه ولحما من لحمه •
ولكن هيهات أن يصير كذلك الا بعد فترة من الالاح والهضم والاستيعاب •
ولذا فان على الفنان الأصيل أن يتحمل ما يقابله من سخط واستنكار لدى
تقديمه للجديد أو قل للغريب على الأذواق والمعايير السائدة •

رابعا - ومن الطبيعى أن يوجه نقاد الفن سهامهم الحادة الى الفنان
الأصيل ويرمونه بالروق مرة ، وبهبوط المستوى مرة ثانية ، ويقلة الذوق
أو انعدامه مرة ثالثة ، وبعدم الافادة من خبرات السابقين مرة رابعة ،
وبالاشاحة عن التذوق العام للجماهير مرة خامسة • ثم انهم ينصحون
ذلك الفنان الأصيل بأن يقدم فنا للجماهير وأن يترجم عن مشاعرهم
لا عن مشاعره حتى يعترف به المجتمع ، وحتى يضعه فى مكانة سننية •
وطبيعى أن يآلم الفنان عندما يقابل حملة النقاد عليه وهى الحملة التي
لا ترحم ولا تنظر الا من زاوية المجتمع ولا تقدر الفن الا من زاوية التقاليد
المرعية والقواعد النقدية الراسخة التي صار لها سلطة لا تفل ولا تقاوم
ولا يكون على الفنان الأصيل الا أن ينبت على مبدئه ، فيظل ينشئ له
خطا جديدا يأتى يوم بعد فترة نطول أو تقصر ، يصير فيه ذلك الخط
الجديد أساسا يقيس فى ضوئه النقاد أعمال الآخرين من الفنانين المحدثين •
وذلك بعد أن ترسخ قدم ذلك الفنان صاحب الخط الجديد وبعد أن يعرض
نفسه على المجال الفنى الذى يعمل فيه •

خامسا : أضف الى هذا كله أن الفن - وان كان ينمو بالدراسة
والمواصلة والثقافة بصفة عامة - فانه لا يخضع لمراحل دراسية متتالية

ومتدرجة . فهو ليس كمهنة الطب مثلا . انه بمثابة مجال مفنوح أو بمثابة مسرح تلعب عليه الموهبة كما تشاء أن تلعب . ونستطيع تشبيه مجال الفن بقصر كبير تستطيع أن تلج طوابقه وحجراته كما تشاء اذا أنت حصلت على مفتاح بوابته الخارجية . فبمجرد أن يحصل الفنان على الأصول أو المبادئ الأولية للفن الذي اختاره لنفسه والذي أحس بأن به موهبة فيه ، فإنه يستطيع بعد ذلك أن يمنه بموهبته وبممارسته ما شاء له الامتداد وأن يفتن ما شاء له الافتنان . ولقد يكون من أكثر الأمور ايلاما للفنان الأصيل أن ينبرى له واحد من الحاصلين على المؤهلات الدراسية العليا كالماجستير أو الدكتوراه فينقله بسطة مؤهله الدراسي أو بسطة الوظيفة الجامعية التي يحتلها . وانك تجد هذا الموقف الحرج والمؤلّم للفنان في الندوات التي تعقد لتقييم أعماله ، وقد اشتملت الندوة على بعض من أصحاب الألقاب العلمية أو من أصحاب الكراسي الجامعية . ان ما يقوله صاحب السلطة العلمية أو الجامعية يكون كالقانون الباتر .

وانك لتجد الفنان الأصيل في مثل تلك الندوة وقد أخذته الحيرة بين أصالة موهبته التي يحوزها دون أولئك النقاد ، وبين سلطتهم العلمية والاجتماعية التي لا يحوزها . وكيف بالله يستطيع أن يبرهن لهم على احرازه لما لا يحزونه ؟ ان من الأسهل أن يبرهنوا هم له على أنهم حائزون على درجات علمية سنوية وعلى كراسي جامعية هو منها خالي الوفاض وأن عليه الخضوع لما يقولون وما يرتأون .

خطر الميكنة المحقق بالفنان :

نقصد بالميكنة استقلال الآلات الالكترونية بانجاز أو أداء الأعمال التي كانت اليد البشرية تقوم بانجازها أو بأدائها . ذلك أننا مقبلون على نهضة حضارية لها بريق وجاذبية يخفيان وراءهما أخطارا قد تدق على أنظار أولئك الذين يهتمون للحضارة كلما تقدمت خطوة الى الأمام ، أو قل كلما اكتسبت من أمامها مهارات يدوية فنية رائعة كان الانسان يبذل في سبيل اكتسابها والتمكن منها شبطرا كبيرا من عمره وقدره كبيرا من جهده .

وحرى بنا أن نعرض لبعض الأمثلة لما مر في تاريخنا منذ أن نشأت الآلة حتى اليوم . ولعلنا نقسم تاريخ الآلة - بالمعنى العام للكلمة - الى ثلاث مراحل أساسية : المرحلة الأولى - هي المرحلة الميكانيكية ، والمرحلة الثانية - هي المرحلة الديناميكية ، والمرحلة الثالثة هي المرحلة الالكترونية أو الميكنة .

فبالنسبة للمرحلة الأولى الميكانيكية نجد أنها تتميز بسمة أساسية هي التحريك من الخارج • فكل أداة قام الانسان بصنعها خلال هذه المرحلة لمساعدته في تحقيق أهدافه ، كانت تتحرك بالدفع من الخارج • من ذلك مثلا الفأس والنورج والشادوف في الزراعة ، والسهم والسيوف والبندقية في القنص والحرب ، والقلم والآلة الكاتبة العادية في الكتابة ، والمطبعة اليدوية في الطباعة ، والعربات التي يدفعها الانسان الى الأمام أو يجرها بنفسه أو بالاستعانة ببعض الحيوانات في النقل والانتقال • كل هذا وغيره يدخل في نطاق هذه المرحلة الأولى من المراحل الثلاث في تطور الآلة •

وحتى بالنسبة لهذه المرحلة الأولى - وهي أقل المراحل خطرا على الفن - فاننا نجد أن بعض جوانب التطور فيها قد أضر بفن أو أكثر من الفنون التي عرفتها الانسانية • من ذلك مثلا ما أحدثته الآلة الكاتبة من ضرر بليغ لفن الخط • فلقد كان انسان ما قبل الآلة الكاتبة وما قبل الطباعة يفتن في الخط • فكان الخط لا يقل أهمية وروعة من الناحية الفنية عن الرسم • ولا شك أن بعض النساخ والخطاطين كانوا على أكبر مستوى من الفن • وشاهد ذلك ما نراه من روائع الكتابات الزخرفية التي تزدها بها المساجد والكنائس وما تضمه المتاحف من مصاحف وكتب مقدسة تشهد بما كان يتسم به الخط من جمال لا تتدانى الى مستواه اليوم أرفع مستويات الطباعة الحديثة •

وإذا ما تحولنا من فن الخط الى فن الرسم ، فاننا نجد أن اختراع آلة التصوير قد أضر بشكل خطير بفن رسم الأشكال ونشخيص الأفراد بالقلم أو بالفرشاة • لقد كان الكثير من أصحاب الثقافة الرفيعة يعتبرون القدرة على الإبانة بالخطوط والأشكال والمجسمات سمة أساسية يجب أن يتصف بها الانسان الراقى • ولكن بعد اختراع آلة التصوير فإن الحماس للرسم قد فتر لأن الآلة سهلت العمل للانسان ، فصار يلتقط صورة الشيء أو الشخص بالكاميرا بدلا من اعمال ريشته بالأصباغ على الورق •

وقل نفس الشيء عن الموسيقى والغناء • فبعد أن كان الانسان العادي - لا الموسيقار المتخصص - يتحسس الأوتار في وقت فراغه ، حتى ولو كانت وترا واحدا كما هو الحال بالربابة لكي يستحدث نغمات وأغنيات تسباير ما يعتمل في وجدانه من مشاعر ، فإنه صار بعد اختراع الفونوغراف يستمع الى أسطوانة جاهزة مشحونة بموسيقى وأغاني المشاهير من الملحنين والمطربين • فأنى له أن يلحن لنفسه وهو يحس

بالعجز والقصور أمام ما أبدعته أنامل وحناجر العباقرة الافئدة من ملوك
اللحن والطرب والغناء ؟

فإذا كان هذا هو حال انسان المرحلة الأولى من مراحل تطور الآلة ،
وهي المرحلة التي أسميناها بالمرحلة الميكانيكية ، فماذا عسى أن نقول
عن المرحلتين التاليتين : أعنى مرحلة الآلة الديناميكية ، ثم مرحلة الآلة
الالكترونية ؟

يكفى أن نقول ان المرحلة الديناميكية قد ثبتت دعائم المرحلة
الميكانيكية وامتدت بها الى آفاق بعيدة . فبظهور الراديو والسينما ،
صار القليلون مشاركين في الاداء ، والكثيرون مستهلكين للخدمات التي
يقدمانها . فبعد أن كان أهل القرية يغنون ويرقصون ويبهرون من
يسمعونهم أو يشاهدونهم بما يدور في أفواههم من أنغام مهما كانت
مفعمة بالبساطة أو حتى بالنشاز ، وبما يصدرونه من حركات راقصة مهما
كانت غير منسجمة وغير متسمة بالجمال . فانهم صاروا لا يحظون بالاعجاب
لأن ذويهم صاروا لا يعجبون ولا يقدرّون الا ما يسمعونه من غناء متقن
يشدو به المذيع ، وما يشاهدونه من أفلام مبهرة افتت المخرجون والمساون
فيها أيما افتنان .

على أن الضربة القاصمة للفن قد وجهت اليه بحق عندما تطورت
الآلة الى المرحلة الثالثة ، أعنى الميكنة الالكترونية . ولعلنا سمعنا عن
الموسيقى الالكترونية أو استمعنا الى بعضها حيث يقوم الكمبيوتر بتقديم
الألحان ، معتمدا في ذلك على قدرته الباهرة في اقامة العلاقات الصوتية
الدقيقة للغاية ، وفي عمل التوافيق والتباديل التي لا نهاية لها بين
الالحن .

وإذا كان هذا هو حال الأنغام ، فانه أيضا حال العلاقات بين الألوان
والاشكال . فالكمبيوتر سوف يقدم لوحات تشكيلية غاية في الدقة
وغاية أيضا في التعقد ، بل وغاية في الابتكار . وأكثر من هذا فان
التصوير بكاميرات المستقبل سوف لا يقدم المسطح المدرك فحسب ، بل
سيقدم الجسم أيضا . وبتعبير آخر فان ما يراد ابرازه من جمال في
هيئة الشيء أو الشخص سوف يتسنى بحيث اذا ما شاهدت صورة
صديقك ، فانك ستشاهدهه بارزا مجسدا كأنه واقف أو جالس أمامك .
وبتعبير آخر فان تصوير المستقبل سوف يغني عن النحت أو قل سوف
يقضى على فن النحت ، لأن ما تقدر على تقديمه آلات التصوير المستقبلية
سيكون جامعا بين التجسيد والتلوين الطبيعي في نفس الوقت . ناهيك
عن سرعة التنفيذ وقلة التكاليف .

ومعنى هذا فى الواقع أن الميكنة سوف تسبب منافذ كبيرة كانت مفتوحة أمام الفنان . فبعد أن كان الفنان قبل هذه المراحل الثلاث التى مرت بها الآلة فى تطورها يعمل من أول الحيط . فان معظم الحيط قد فلت من يديه وقد أزيح بعيدا عن مجال الابتكار الفنى . والخطورة التى سببتها الآلة لنشاط الفنان تتجلى فى جانبين أساسيين : الاتقان الشديد . والسرعة فى الأداء . ناهيك عن قلة التكاليف . ولعلنا نستطيع أن نستعرض النتائج التى تأتت عن الميكنة فى شخصية الفنان وفى نشاطه الفنى بصفة عامة فيما يلى :

أولا : ان الفنان يستشعر الاحباط عندما يجد أن الناس من حوله لا يحتفلون الا بما تنتجه الآلة من فن ، بينما هم يعزفون عن انتاجه . لقد تقلصت القاعدة الشعبية التى كانت تستقبل الفن الأصيل ، بحيث صارت محصورة فى قلة فادرة من الخاصة الذين ما يزالون يقدرون أصالة الفن النابع من اليد البشرية والتى ما تزال تختص بخصائص لا تزاحمها فيها الآلة .

ثانيا : يجد الفنان الأصيل المخريات التى كثيرا ما تعصف به لكسب القوت أو لحرز الشهرة والوضع الاجتماعى المرموق . ذلك أن المهمنين على الآلات التى تنتج فنا يطلبون من الفنانين المشاركة فى وضع باترونات أو نماذج فنية يمكن تكرارها أو عمل نسخ منها والافادة منها تجاريا بالبيع فى الأسواق . وطبيعى أن يقوم أولئك المشرفون على الآلات بالاختيار ، لا فى ضوء المواصفات الفنية الرفيعة ، بل فى ضوء المزاج الشعبى والذوق الجماهيرى . فهنا يجد الفنان نفسه وقد استحال الى صانع أو الى حرفى فنى ولم يعد فنا نا أصيلا مبتكرا .

ثالثا : يطالب المشرفون على الآلات التى تنتج فنا بأن يشارك كبير من الفنانين فى عمل فنى جماعى واحد . ولعل من أخطر أسواق الفن الجماعى السينماتى والتليفزيون . فالعمل السينماتى وكذا العمل التليفزيونى يطلب فنانين يشتركون فى أعمال مركبة ينوب الواحد من الفنانين فى الفريق الذى ينتج فنا فى اطاره . وحتى بالنسبة لفن الموسيقى فان شركات الاسطوانات قد صارت تحشد الموسيقيين لانتاج الموسيقى الحفيفة التى لا تنسب الى أصحابها فى الغالب . فأنت تستمع الى الموسيقى الحفيفة ولا يذكر لك مؤلفها ، وكذا تستمع الى المجموعات التى تشد الأناشيد بغير أن يذكر اسم الواحد من أولئك المنشدين . ولعل العمل فى فريق آخذ فى الزحف على جميع الأعمال الفنية بغير استثناء . وهذا الاتجاه مناقض تمام التناقض مع الطبيعة النفسية للفنان الأصيل الذى

قلنا عنه انه يتشبث بانيته ولا يكاد يلعب جهاز « النحن » لديه أى دور ،
لشدة ضعفه وخفوت صوته فى حياته .

رابعا : لقد صار المستهلكون لنتاج الفنان مؤسسات وليس أفرادا .
فبعد أن كان العمل الفنى يقدم الى الأفراد فيقبلون على اقتنائه ودفع
الثمن الغالى فى سبيل احرازه ، فان مركز الثقل قد انتقل من يد الفرد
الى يد الجماعة أو المؤسسة . والسبب فى هذا كما هو واضح تلك التغيرات
الاجتماعية الحضارية بعيدة المدى التى أصابت المجتمعات البشرية .
فالفرء من الناس قد فقد الكثير من شخصيته الفردية ، وصار واقعا فى
اطار مؤسسة أو جماعة . لقد انهارت الطبقات الارستقراطية القديمة ،
وظهرت المؤسسات الكبرى التى تضم الآلاف من العاملين فى اطارها ،
وصارت الشركة أو المؤسسة مملوكة لحاملى الأسهم من المجهولين وصار
لهذا أثره فى الفن . فصارت المؤسسات هى المستقبلية للفن لا الأفراد
المتفوقين . وأنت تعلم أن ذوق المجموعة ، بل وذكائها أقل مستوى من
الذوق الفردى ومن الذكاء الفردى ، وبالتالي فان سيطرة المؤسسات على
الفن لما يمحو أو يهدد فن الفنان الأصيل فيطأطأ رأسه للميكنة ويسير
فى ركبتها .

المشكلات التي تجابه الأديب

المعادلة الصعبة بين اللفظ والمعنى :

ثمة حكم من ثلاثة أحكام يمكن أن تصدر على أدب أي أديب سواء كان انتاجه الأدبي شعرا أم نثرا : الحكم الأول - هو أن ألفاظه أكثر من معانيه التي يسوقها في تلك الألفاظ ، والحكم الثاني - هو أن معانيه مضغوطة في ألفاظ لا تتسع لاستيعاب المعاني ، والحكم الثالث هو أن ألفاظ الأديب التي يسوق فيها معانيه هي على قدر تلك المعاني .

ونحن في عصرنا هذا ووفق معاييرنا وأذواقنا - وإن كنا نفضل الانتاج الأدبي الذي يصدر بأزائه الحكم الثالث من هذه الأحكام الثلاثة - فلا بد أن نعترف ببدء بأن ما نأخذ به وما نفضله ليس بالضرورة ما يستحق التناء في جميع البيئات العربية ، وفي جميع العصور . فيصح لنا أن نقرر أن بعض البيئات العربية على امتداد الوطن العربي تفضل الانتاج الأدبي الذي تكون الألفاظ فيه أكثر من المعنى . وكذا فإن الأدب العربي ككل قد مر في عصور سيطر فيها اللفظ على المعنى ، وذهب الأدباء في تلك العصور الى أن التعبير الأدبي هو بالدرجة الأولى تعبير موسيقي . والموسيقى نغم أولا وقبل كل شيء ، أو بتعبير آخر فإن النغم في الموسيقى هو الغاية المنشودة وهو الهدف الذي يصبو اليه مصنف الألحان . ولعل الفرق الوحيد بين الموسيقى وبين الشعر أو النثر في انظارهم هو أن الموسيقى لا تحمل اللفاظ تفهم في ذاتها ، اللهم الا اذا صاحبها كلام يخنيه مغن أو ينشده منشده . أما الشعر المقروض أو النثر المرصوص فهو موسيقى لفظية تحمل معنى .

وطالما أن موسيقى الألفاظ هي الأساس والجوهر في نظر هؤلاء ،

فلا مناص اذن من سيطرة الألفاظ على المعانى . وبتعبير آخر فان مهمة الأديب الرئيسية تنحصر فى البحث عن المعانى التى تناسب الموسيقى الكلامية القائمة بين يديه . فالصورة أو الاطار الموسيقى اللغوى يرتسم فى وجدان الشاعر بدءاً ، ولكأن هيكل القصيدة قد تبلور بالفعل وتجسد نغماً فى أذنيه ، ولا يكون أمامه الا أن يصب المعانى صبا فى تلك القوالب اللفظية المعدة مسبقاً .

ولقد نذكر بأن الشعر سابق على النثر فى تاريخ الانتاج الأدبى . فالكلام المنثور لم يكن فى عداد الأدب الا فى مرحلة تالية . والشاعر فى ذلك الوقت لم يكن يقول الشعر بل كان يغنيه . ولعل الشاعر - حتى فى أيامنا هذه - يغنى شعره ويناسب بين ألفاظه بحيث تتلاحق وتنسجم بعضها مع بعض كسيولة الماء فى نهر جار . فموسيقى الأدب مرتبطة به لأنها قوام من قوامه وجوهر من جوهره .

بيد أن المزاج الأدبى يتباين من بيئة الى بيئة أخرى ، ومن عصر الى عصر آخر . فثمة توسعات كثيرة قد وقعت فى معنى الأدب ، فصارت هناك مجالات متباينة للأدب ، بل ان البعض قد توسع بمعنى الأدب لدرجة أنه أدرج فيه الفلسفة والعلوم جميعاً . وبعد أن كان الأدب مجرد مرآة تعكس ما يجيش بالصدر من عواطف وانفعالات ، فانه صار مرآة تعكس - بالإضافة الى العواطف والانفعالات - الأفكار والوقائع التاريخية والقصص والذكريات وعلوم النفس والاجتماع والأنسروبولوجيا وغيرها . وحتى اذا استبعدنا العلوم الطبيعية والرياضيات من مجال الأدب فاننا لا نستطيع أن نستبعد الانسانيات من مجاله .

وعلى هذا كان لا يد من أن تطاوىء موسيقى الكلام رأسها أمام المعانى ، وقد صار الأديب الخليق بالتقدير فى نظر فريق ثان فى بيئات عربية كثيرة هو ذلك الذى يستطيع أن يحشد أكبر قدر من المعنى فى أقل قدر من الألفاظ . ولقد تطالعنا بعض الأقلام الناقدة بالنعى على من يحتفلون بتزويق الكلام ، بل وحتى على من لا يهجمون على الموضوع الذى يعالجونه قابضين على ناصيته من أول جيلة وبغير مقدمات . ولقد نجد أديبا يفاخر غيره بأنه تلغرافى الأسلوب ، وأنك لا تستطيع أن تضغط كلامه ولو بأسقاط عبارة أو حتى كلمة مما يسوق فيه معانيه . ولقد تجده أديبا آخر يتحدى موسيقى الكلام بغير هوادة ، فيتمتع بتجنب كل المحسنات اللفظية ، بل ويستعين بكلام عامى فيما يكتبه وكأنه يتحدث اليك فى جلسة خاصة ، وقد أسقط الحاجز القائم بين الفصحى والعامية . امعانا منه فى التنكر لموسيقى الكلام واشادة منه بالمعانى التى يحملها اليك قلمه .

فالآداب عنده هذا الفريق الثاني هو المعاني والاتجاهات والآراء تساوى من أقرب طريق وبأقل جهد وبأسهل أسلوب ولقد نجد أن هذا الاتجاه قد انعكس أيضا حتى على بعض الشعراء المحدثين الذين استنكروا ما فى الشعر التقليدى من أطر قائمة يكون على الشاعر صب شعره فيها ، وأخذوا يؤكدون أن الشعر ليس فى الموسيقى الإيقاعية الرتيبة ، بل الشعر فى المعانى المتلبسة بالفاظ وهياكل تعبيرية متجددة أبدا .

بيد أن المبالغة فى الاحتفال بموسيقى الكلام دون المعانى ، أو المبالغة فى الاحتفال بالمعانى دون موسيقى الكلام قد أثارت تساؤلا هاما حول المعادلة الصعبة بين الشكل والمضمون ، أو بين الموسيقى اللفظية والهياكل أو القوالب الصوتية من جهة ، وبين المعانى من الجهة الأخرى . فهل للآداب أن يتميز بالميزتين معا ، فيصير كلاما له قيمته مسوقا فى أثواب باهرة جميلة ؟

ان أحدا لا يستطيع ان ينكر أن الامتاع من وظائف الآداب الرئيسية أو لعله أهم وظيفة من وظائف الآداب . ولقد نقول ان هذا ليس من شأن الآداب وحده ، بل هو أيضا من شأن الفن . والواقع أن الفصل بين الآداب والفن إنما هو فصل فى الانتاج فحسب ، وهو ما لا يصح بل وما لا يجوز فى سيكولوجية صاحب الانتاج الأدبى أو الانتاج الفنى . فمن الناحية النسبية نجد أن الأديب فنان ، وأن الفنان أديب ، لأتقما يشعران بنفس المشاعر . ويرتكزان على نفس الركائز الوجدانية والإبداعية . ولكن الفرق بينهما إنما يكمن فى أداة التعبير . فبينما يستخدم الأديب قلمه يسوق مشاعره من خلاله فى كلمات ، فإن الفنان يستخدم الفرشاة وما يستحدثه بها من ألوان ، أو الأوتار وما ينتجه بواسطتها من أنغام ، أو الازميل فى النحت وما ينتجه بأعماله فى الحجر من تماثيل .

اذن فالأديب - شأنه شأن الفنان - يخاطب وجدان الناس من قراء ومستمعين ولا يجتزئ بعقولهم يصب فيها أدبه ، ولذا فإنه لا غناء للأديب عن موسيقى الكلام . ومن حسن الحظ أن صحيح الكلام متساوق مع جماله . ومن حسن الحظ أيضا أن لنا تراثا عربيا هو ثبت لموسيقى الكلام العربى ، وهى موسيقى خصبة ومنوعة . ولنا أن نستمر بتلك الموسيقى فنضيف إليها ما وسعنا الاضافة وتطور بها ما وسعنا التطور . ولكن هذا لا يتأتى لنا من فراغ أو من عزوف عن تراثنا الموسيقى اللغوى .

ولكى تتحقق المعادلة الصعبة المبتغاة بين موسيقى الكلام وبين

المعاني ، فإن على الأديب العربي أن يقرأ ويقرأ ويقرأ ، بل ان عليه أن ينوع قراءاته . وليست قراءة الأديب كقراءة العالم المتخصص في أحد فروع العلم ، بل هي قراءة الثمار وليست قراءة الجذع ومراحل نمو الاخصان . ان عليه أن يلم بهياكل العلوم وليس بتفاصيل لحمها وثنائهاها .

والأديب متحرر فيما يقوم بقراءته ، ومتحرر أيضا في رفض ما لا يتواءم مع مزاجه ، ولكنه في جميع حالاته يضع نصب عينيه مبدأ القراءة الواسعة المتفاعلة وغير المفروضة عليه فرضا . فالأديب الأصل لا ينتطبع بما يقوم بقراءته ، بل هو الذي يسيطر على ما يقرؤه ويمتصه ويحبلك الى ذات قوامه .

وأمام الأديب نوعان أساسيان من القراءة : الأولى : قراءة أسلوبية ، وأخرى قراءة معنوية . والقراءة الأسلوبية تنصب على الشعر والنثر الأدبي الذي احتفل أصحابه بموسيقى الكلام . وسواء كانت القراءة الأسلوبية هي قراءة في التراث أم في الانتاج الأدبي الحديث ، فيجب أن تتم القراءة جهازا وبصوت مسموع وبالتشكيل تشكيلا جيدا بحيث يعمد القارئ الى الضغط على المقاطع وأن يقرأ ببطء ما أمكنه . ذلك حتى يتم له التشبيح بالموسيقى اللغوية ، وحتى تتسنى له الملاءمة بين ذوقه الشخصي وبين ذوق صاحب الكلام المقروء .

أما القراءة المعنوية ، فسواء كانت في العربية أم في لغة أجنبية أو أكثر ، فيجب أن تكون قراءة صامتة ، وأن يركز القارئ ذهنه خلالها في المعاني لا في الصيغ والأساليب .

ونحن من أنصار القراءة من العديد من الكتب في الجلسة الواحدة ، سواء في القراءة الأسلوبية أم في القراءة المعنوية . ذلك أن الانتقال من كتاب الى آخر يجدد النشاط . ناهيك عن الأخذ عن عدة مؤلفين وعن عدة مجالات في جلسة واحدة . وهذه في الواقع مسألة مزاجية بحيث . ولكل شخص حريته فيما يقوم بقراءته وفي كيفية ترتيب قراءاته وتنظيمها .

أما من حيث الانتاج ، فثمة في الواقع نوعان أساسيان من هذا الانتاج . نوع ابداعي يبحث ، ونوع موثق ومعتمد على المراجع والأبحاث السابقة . فاذا كان الأديب متحمسا لأن يكون انتاجه الأدبي من النوع الأول ابداعي البحث ، فإن قراءته يجب أن تكون عاهة وخصبة ومتنوعة . وألا يجتزى بنوعية واحدة فيركز فيها جهده ، ويقضى فيها وقت اطلاعه . أما اذا كان الأديب متحمسا للانتاج البحثي الموثق ، فإن عليه أن يعكف

على المراجع الرئيسية التي تعالج الموضوع وأن يجمع المعلومات التي سوف يسوقها في بحثه قبل البدء في صياغتها .

على أن الأديب من النوع الثاني يجب أن يمر بمرحلة تأملية يهضم خلالها ما جمعه من معلومات ، بحيث يتوصل الى تخطيط عام لبحثه يبدى فيه ذاتيته واتجاهاته ومزاجه الخاص ، ثم يبدأ في الكتابة مستخدما ما استقاه من الكتب والمراجع بغير افراط . ويعنى هذا أن يظل الأديب البحثي مسيطرا على الموضوع الذي يتناوله ولا يكون مثقلا بما سبق له جمعه . فهو يحذر من أن يأتي بحثه غير متضمن لطابعه الشخصي .

وعلى هذا فاننا نجد أن الأديب الحديث وقد تنوعت أمامه المجالات . فانه صار أخذنا بمجموعة من الاتجاهات فهو أولا يتخذ من الثقافات المتنوعة رافدا أساسيا ينافس الرافد الوجداني الشخصي لديه . وحتى في أكثر الموضوعات ارتباطا بشخصية الأديب وعواطفه ، فلا مهيص عن التعبير من خلال ما اكتسبه من ثقافات . ولقد نقول ان تلك الثقافات المتباينة والحسبة تصير لدى الأديب الحديث بمثابة لغة أخرى لا تقل فصاحة وبلاغة عن لغة الكلام يسوق فيها معانيه .

أما الاتجاه الذاتي الذي يأخذ به الأديب الحديث فهو التخلص من الايقاع الموسيقى اللغوى الرتيب المتمثل بالدرجة الأولى في السجع . فذوق المعاصرين يصد عن هذا اللون من التزييق اللغوى . ولكن هذا لا يعنى أن الأذن الحديثة لا تعترف بموسيقى الكلام ، بل هي فقط تنبو عن الموسيقى الكلامية الفجة وتصبو الى مستوى من الأنعام الكلامية أرقى وأعذب من مجرد الرتابة في الايقاع الذي لا يتعشقه الا البدائيون أو السطحيون من أصحاب الأذواق الأدبية التي لم يقبض لها الا قدر ضئيل من النضج .

أما الاتجاه الثالث والأخير فهو تقلص حجم الشعر واتساع رقعة النشر . ذلك أن تغلب الفكر على الوجدان من جهة ، وتغلب الواقع الحضارى على الواقع النفسى من جهة ثانية ، واتساع مجالات الادب ذاته من جهة نالثة قد جعل نطاق الشعر ضيقا ، بينما جعل نطاق النشر متسعا . ناهيك عن أن الشعر الحديث لم يلق بعد المكانة التي ما يزال يحتلها الشعر التقليدى . وبتعبير آخر فان مملكة الشعر - وهى مملكة على ضآلتها اليوم - قد انقسمت على ذاتها مما أسفر عن ضعف الانتاج الشعرى التقليدى والحديث كما وكيفا على السواء .

العنعنة تهدد الأديب :

الأصل فى لفظ « عنعنة » هو أصل كلامى ، لا أصلا معنويا . وفى كتب التراث كثيرا ما تجد أن الأقوال تتخذ سلسلة من الحفاظ أو النقلة . فيقال « قال فلان عن فلان عن فلان عن فلان كذا وكذا وكذا » . ومثل هذه العنعنة الكلامية لا غبار عليها ولا ضرر منها . ولكن العنعنة التى نبرزها هنا ونحذر من مغبتها واستفحال شأنها، هى تلك العنعنة المعنوية ، أعنى نقل الأفكار التى قال بها الآخرون من المفكرين أو الأدباء والتمادى فى هذا الصدد بحيث يبطل التفكير الشخصى والابداع الذاتى للأديب ، وتصير أفكار الآخرين بمثابة عكاكيز يتوكأون عليها ويستشهدون بها بغير أن يكلفوا أنفسهم مشقة التفكير أو الابداع الفكرى أو الأدبى .

بيد أن هناك فى الواقع عنعتين معنويتين : عنعنة وظيفية مفصودة ، وعنعنة مرضية مسيطرة على مقاليد المرء الفكرية . فلقد يمكن القول ان الترجمة عن اللغات الأجنبية وكذا البحوث العلمية والفلسفية التى يستند فيها الباحث الى مصادر متعينة ، انما تشكل تعبيرا عن العنعنة الوظيفية المقصودة والمفيدة فى نفس الوقت . ولكن المترجم أو الباحث اذا ما استحال الى شخص لا يستطيع أن يفكر بنفسه ولنفسه فى أى موضوع يعنى له ، بل يجده نفسه مسوقا الى تلك الندى الفكرية ليمتص لبانها كما يفعل الرضيع بازاء ندى أمه ، فيبحث عن كتاب فى لغة أجنبية يعالج الموضوع أو المشكلة التى تثير فكره وتأخذ بلبه ليقوم بترجمته الى العربية وبذا يشبع حماسه الى الموضوع الذى أخذ بناصيته ، أو يرجع الى مجموعة من الكتب والمراجع الأجنبية والعربية يستند اليها ويرتكز فيما يورده فى إنتاجه عليها . . . نقول ان المرء اذا استحال الى هذه الحال ، بحيث يفقد القدرة على الاعتماد على فكره الشخصى بداءة ، فانه يكون اذن قد أصيب بالعنعنة المعنوية من النوع الثانى الذى يمكن اعتباره مرضا من أمراض الثقافة التى تؤدى به الى الضمور والنضوب .

ويجب ألا يفهم من هذا أننا ننمى على الترجمة أو أننا نفتقص من قيمة البحوث العلمية . أننا بحاجة الى العنعنة التى يأخذ بها المترجم والباحث فكرهما ، ولكننا فى نفس الوقت نحذر كلا من المترجم والباحث من أن تستحيل العنعنة لديهما الى قيد فكرى يحول بينهما وبين الصعود الى مستوى الفطام الفكرى الكامل من الاتكالية الثقافية المستمرة . فنحن نربأ بأصحاب العقول الناقبة من مفكرينا وأدبائنا أن يظلوا مجرد مترجمين ومجرد باحثين ، ونطالبهم بأن يرتقوا الى المرتبة الثالثة العليا للفكر والأدب هى مرتبة التأليف البحت .

وبازاء العلاقة بين البحث وبين التأليف ، فان أصواتنا عالية مدوية
سوف تنكر علينا مثل هذا التمييز أو الفصل بين الباحث وبين المؤلف .
فلسوف يقولون ان من يبحث فانه يبذل جهدا عقليا خلاقا بجانب استقائه
للمعلومات من المراجع الأخرى . ولقد يستنكر البعض ما نقرره هنا
بقولهم « وهل المفكر الخليق بهذا الاسم يفكر فى فراغ ومن العدم ؟ أليس
الفكر الانسانى سلسلة متصلة الحلقات بحيث يكون على كل مفكر مصل
لحلقة تالية أن يرتبط بالحلقات التى سبقتها ؟ ألا يعد المفكر أو الأديب
الذى يعرض لأحد الموضوعات بغير أن يكون قد اطلع على ما سبق قوله
والانتهاء اليه فى ذلك الموضوع شخصا جاهلا بما يكتب فيه ؟ وهل تمة
تعارض بين أن يدرس المفكر ما توصل اليه الآخرون وبين ما يدلى بدلوه
فيه من فكر جديد يضاف ويتفاعل مع أفكار الآخرين ؟ الى آخر تلك
الأسئلة الاستنكارية التى يمكن أن يهاجمنا بها من لا يعجبهم ذلك الفصل
الذى نقرره هنا بين البحث من جهة ، وبين التأليف من جهة أخرى .

ولسنا لنقدم اجابة عن كل سؤال من هذه الأسئلة السالفة التى
نتخيل أن من يقرأ كلامنا هذا سوف يديرها بخلده أو على لسانه أو قلمه .
بل نكتفى بأن نقول ردا عليها جميعا ، اننا لا ننكر على الباحث أنه مفكر
والا فان بحنه يكون مجرد نقل أو عملية قص ولزق ، أعنى ذلك الاتهام
الذى كثيرا ما يوجه الى بعض الباحثين . ونأسف اذ نقول ان بعض من
يسمون أنفسهم باحثين ليسوا سوى ناقلين أو ان نسئت فقل خاطفين
لأعمال غيرهم من الأجانب ، وقد تسمتروا وراء ستار شفاف يمكن تزيقه
بسهولة هو ستار الترجمة . فبعده أن يحدق الواحد من هذه الفئة فن
الترجمة أو بعده أن يمتلك ناصية المعانى التى يوردها المؤلف الأمريكى
أو الانجليزى أو الفرنسى أو الروسى ، فانه يأخذ فى الاستيلاء الثقافى
زاعما بعده أن يتم له الاستيلاء وبعده السطو أن ما يقدمه بين يدي قراء
العربية انما هو من يراعه وابتكاره وافراده الفكرى . وحتى اذا هو
المع هنا أو هناك الى المؤلف الأصيل بجمل أو عبارات مستقاة منه ، فانه
يضلل القارئ العربى بأن يعزو كل ما عدا تلك المقتبسات الى نفسه
مع أنها استمرار لما أخذ المؤلف الأصيل المسكين المسطو عليه وعلى فكره
فى سرده فى باقى الكتاب الاصلى .

على أننا حتى بالنسبة للباحث الأمين والمخلص فيما يقوم به من
بحوث ، فاننا لا نرضى له بأن يظل سائرا طوال مشوار حياته النفاقية
وهو متعكز على عكاز المراجع والفكر الغربى . لماذا لا يخرج كل مفكر
من مفكرينا سواء كانوا مترجمين أم باحثين ولو بكتاب واحد بؤلفه بنبر
اعتماد من قريب أو من بعيد على فكر الآخرين بالغرب أو بالشرق ؟

لسنا ننعى على الترجمة ، ولسنا نقض من قيمة البحوث العلمية والفلسفية والأدبية ، بل ننعى على تلك العنينة المرضية ، أو قل العنينة التي تؤدي الى اىصال النضج الثقافي الى مرحلة لا تتعداها الى ما قسم الله لعباده أن يرتقوا . لقد سادت ايديولوجية فكرية وأدبية بين شباننا من المثقفين والأدباء - ونخشى أن نقول بين أئمة الفكر والادب عندنا - بأنه ليس فى الابداع أحسن مما كان ، وأن من يريد أن يشارك فى موكب الثقافة فعليه اما أن يترجم واما أن يقدم بحثا . وعلينا فى الواقع أن نفجر القضية بهذا السؤال : ما الفرق الجوهرى بين الباحث والمؤلف ؟

ان الباحث يسأل نفسه قائلا : « ما الطرق التى سلكها الآخرون من السابقين والمعاصرين حتى أختار من بينها وأقفوها ؟ » أما المؤلف فانه يسأل نفسه قائلا : « ما الطرق التى لم يتسن للآخرين قبلى أو الآخرين من المعاصرين أو المحيطين بى الضرب فيها لكى أطرق فيها بل ولكى أشقها وأقوم بتعبيدها ، وبتعبير آخر نقول ان الباحث يسير فى النور الذى أضاهه له غيره ، بينما يشعل المؤلف النور لنفسه يرشده به بعد ذلك من يسيرون خلفه .

والواقع أن قصة العنينة المتفشية بين الشباب والكبار لها أصول متباينة . الاصل الأول - تروى فى المدرسة والجامعة يقال للناشئة اقرأوا وخلصوا وترجموا . ولا نعى أيضا المربين على اختلاف مستوياتهم الثقافية من المسئولية . انهم يدرّبون تلاميذهم على العنينة المستمرة . ولعل أكبر أداة لترسيخ قوائم العنينة فى ناشئتنا هى الامتحانات . ولا شك ان القارئ قد سمع شيئا من تلك القصص التى يلوكها كثير من طلبة الجامعة ، من أن الأستاذ يحذر طلبته ان هم عنعنوا عن أستاذ آخر سواء ، أو اذا هم عنعنوا من مرجع خلافا للمرجع الذى يحدده لهم . وثمة من يفتعل ذكر فكرة أو تجربة أو اتجاه فى الأداء مهددا ومتوعدا بأن من يخالف عما ذكره لهم فى محاضراته فى ورقة الاجابة أو فى الامتحان الشفوى فان مصيره سيكون الرسوب وبئس المصير .

أما الأصل الثانى للعنينة المرضية المتأصلة لدينا فهو أصل نفسى . فثمة احساس بالقصور عن التفكير وعن التعبير . ويتبدى هذا الاحساس بالقصور المرضى بازاء التراث من جهة ، وبازاء الثقافة الأجنبية من جهة أخرى . ويشيع هذا الاحساس بالنقص أيضا لدى التلاميذ والطلاب . فيخشى الواحد منهم أن يفكر أو أن يعبر ، فيعنعن عن مدرسيه وعن الكبار من المفكرين . ونخشى أن نقول ان ثمة ما يمكن أن نسميه باحتقار الفكر الشخصى وعدم الثقة بما يدونه المرء بقلمه . ومن الجهة الأخرى ،

ثمة ما يشبه العبادة أمام هياكل كبار المفكرين والأدباء أو من ذاع صيتهم
بعق أو بغير حق . وبناء تتفشى العنينة ويظل المعننون مصابين بالقزامة
الفكرية بحيث لا يطمحون الى مستوى من التفكير المستقل .

أما الاصل الثالث فهو خشية النقد . فلكي يكون المرء في مأمن
من النقد أو من تمزيق ما تم له التفكير فيه والتعبير عنه مستقلا ومتحررا
من العنينة . فإنه يجرى الى المراجع التي يظن أنها تقيه شر النقد
والتهجوير . فإذا ما شن الهجوم عليه فإن الخندق الذي يركن اليه يتمل
في ذكر المصدر الذي استقى منه كلامه وهو لأحد عمالقة الفكر أو الأدب .
وعليك أن تستمع الى مناقشة احدى الرسائل الجامعية لتقف على ما يتصف
به كثير من قضية الفكر الساديين الذين يجدون في المدارس المسكين
فريسة يشبهونها تجريحا وتذبيحا . ولسنا نذهب الى التعميم فنزعم أن
السادية سمة عامة نلاحظها في جميع الأساتذة المناقشين للرسائل
الجامعية ، بل نذهب الى أن هناك ارهابا فكريا شائعا يتضمن حضا
لشبابنا على العنينة الفكرية التي اذا ما صارت نعمة سائدة ، فإنها تشكل
اذن الضربة القاصمة لظهر ثقافتنا العربية ولأدبنا العربي .

العملات الكلامية المزيفة :

الواقع أن الكلمات التي نستخدمها - سواء في لغة الحديث أم في
لغة الكتابة - تشبه الى حد بعيد العملات التي نستخدمها في التعامل
النقدى في الأسواق . ولعلنا نجد هذا التشابه يصل الى حد التطابق
عندما تحل الكلمة بالشيك والأوراق المالية محل العملات . ولقد يكون
الايصال بمثابة نقود تحملها كلمات . وكما أن هناك عملة صحيحة وعملة
أخرى زائفة ، كذا فإن هناك كلمات تدل على المعاني المقصودة ، بينما
هناك كلمات أخرى زائفة تشير كذبا الى معان هي بعيدة عنها كل البعد .
فالشخص قد يستخدم بعض الكلمات للدلالة على معان في رأسه ، بينما
لا تكون تلك الكلمات المستخدمة هي الخليفة بالاستخدام ، وكان حري به
أن يستخدم كلمات أخرى للدلالة على المعاني المقصودة .

ولقد نستطيع أن نستبين زيف بعض الكلمات التي يستخدمها
الناس بعامة . ونحن في غنى عن التنبيه الى ضرورة تحرز الأديب من
الوقوع في هذا الزيف في استخدام الكلمات في أثناء سوقه لمعانيه أو
عواطفه . ولعلنا تقسم الزيف في استخدام الكلمات وفق المناحي التالية :

أولا : أن يستخدم الشخص كلمة للدلالة على أحد المعاني ، ولكنه
بدل أن يصيب الهدف المعنوي الذي يريد الاقصاد عنه ، فإنه يصيب

عكس المعنى المقصود . من ذلك استخدام بعضهم للكلمة « المناسي » وهو يقصده من استخدامه لها معنى « اللامتناهي » فيقول مثلا « ان فلانا كان غنيا غنيا غنى متناهيها » . وكان الأخرى به أن يقول « ان فلانا عنى غنى لا متناهيها » . وكذا عندما يقول قائل « فلان قدرى » وهو يعنى أن ذلك الشخص المشار اليه يؤمن بالقضاء والقدر . والصحيح أن يقول « فلان جبرى » لأن القدرى هو من يؤمن بأنه صانع قدره والمسبطر على أعماله وعلى النتائج التي يريد بها من اتيان تلك الأعمال . وعلى العكس فان الجبرى هو من يؤمن بأنه قد كتب عليه الخير والشر على السواء .

ثانيا : أن يخطف الشخص فى تشكيل الكلمات ، فيأني المعنى على عكس ما قصده اليه . من ذلك أن يقول شخص ما « عض الولد (بضم اللال) الكلب (بفتح الباء) ، وكان أخرى به أن يفتح اللال ويضم الباء ، فالخطأ فى تشكيل هاتين الكلمتين جعل الولد هو الذى عض الكلب مع أن المتحدث يقصده أن الكلب هو الذى عض الولد » .

ثالثا : أن يستخدم المتحدث أو الكاتب مصطلحا علميا أو فلسفيا أو سياسيا بمعنى خاطيء لأن ذلك المعنى لم يتضح فى ذهنه ، أو لأنه يفهمه هكذا فهما خاطئا . من ذلك أن يستخدم أحد المتحدثين أو الكتاب كامة ديموقراطية بمعنى التواضع أو بمعنى المساواة أو بمعنى العدالة أو نحو ذلك من معان بعيدة عن معنى الديموقراطية .

رابعا : استخدام احدى الكلمات فى معنى لم يجعل لها ، ولكن الاستخدام الخاطيء شاع بسبب التشابه الشديد بين الكلمتين . من ذلك استخدام معظم الناشرين لكلمة « ينفذ » (بالذال) بدلا من استخدام كلمة « ينفذ » فيقول الواحد منهم ان طبعة الكتاب الفلانى قد نفذت ، بدلا من قوله انها نفذت .

خامسا : اقحام كلمة بعينها فى لغة الحديث أو لغة الكتابة بغير أن يكون لها لزوم أو ضرورة . فتصير الكلمة بمثابة لازمة كلامية تفرض نفسها فرضا على لسان المتحدث أو على قلم الكاتب . ولا شك أن اللوازم الكلامية تضايق المتحدث والمستمع على السواء ، كما تضايق الكاتب والقارئ أيضا . ولا شك أيضا أن اقحام تلك اللوازم فى الحديث أو فى الكتابة لما يعطل سوق المعانى وايصالها بسهولة الى المتلقين .

سادسا : استخدام الكلمة الأعم بدلا من الكلمة الأخص المقصودة ، وذلك بسبب جهل المتحدث أو الكاتب بالدقائق والتفاصيل . من ذلك مثلا استخدام كلمة « عسكرى » أو كلمة « شرطى » بازاء أى شخص من فئة الجنود ، أو استخدام كلمة « ضابط » بازاء أى شخص من فئة

الضباط . مع أن هناك رتبا تميز بين الجنود بعضهم وبعض ، وبين الضباط بعضهم وبعض . ونفس الشيء ينسحب بإزاء استخدام كلمات مثل سيارة وطيارة . وفي بعض الأحيان يكون لاستخدام الأخص بدلا من الأعم نتائج جيدة وهامة ، وعلى العكس يكون لاستخدام الأعم بدلا من الأخص نتائج خطيرة . من ذلك تحديده الطبيب لاسم دواء بالذات بدلا من أن يكتب في الروشتة « دواء مسهل أو دواء مضاد للسعال » ويترك للصيدلي أن يختار أى دواء من بين العديده من الادوية التى جعلت لعلاج الامساك أو لعلاج السعال . فمعرفة الطبيب لحالة المريض تجعله يحدد الأخص ويتجنب الأعم .

سابعاً : مخالفة احدى القواعد اللغوية الهامة كالقاعدة اللغوية التى تقضى بترك أو حذف المعنى الذى تحمله الكلمة الواردة بعد الباء عند استخدام كلمة « استبدل » ومشتقاتها . فكثيرا ما يقال « استبدل الجيد بالرديء » ويقصد المتحدث أو الكاتب أن يقول « استبدل الجيد بالرديء » ذلك أن الكلمة التى ترد بعد الباء تشير الى ترك ما تشير اليه من معنى . ويمكنك أن تقول استبدلت بالنقود طعاما « تماما كما تقول « اشتريت بالنقود طعاما » . فبغض النظر عن موقع الكلمة المسبوقة بالباء ، فإن ما بعد الباء يجب أن يكون متروكا . بيد أن بعض الأدباء يغفلون عن هذه القاعدة الهامة ويستخدمون الكلام مقلوبا .

ثامناً : أخطاء الترجمة من اللغات الأجنبية . فلقده أخطأ واحد من كبار علماء النفس فى مصر فترجم كلمة Puberty بالمراهقة ، بينما ترجم كلمة adolescence بالبلوغ . وسار على هذا النحو طوال الكتاب الذى قام بترجمته ، فقدم الى قارئ العربية كتابا يحمل كثيرا من الزيف الذى لم يذنب فيه المؤلف .

تاسعاً : استخدام بعض الكلمات استخداما خاطئا بسبب ذبوع تلك الاستخدامات الخاطئة على الألسنة والاقلام . من أمثلة ذلك استخدام كلمة « شيق » بمعنى « شائق » فيقال « هذا الكتاب شيق » ويقصد المتكلم أو الكاتب الإشارة الى معنى الممتع ، والأحرى به أن يقول « هذا الكتاب شائق » أما كلمة « شيق » فمعناها مشتاق كأن أقول « أنا شيق اليك أو أنا مشتاق اليك » . وهناك استخدامات لغوية كثيرة خاطئة ولكنها ذاعت بحيث صار من الصعب اكتشاف الخطأ فيها أو فى استخدامها . من ذلك أيضا استخدام كلمة « نشط » والصحيح أن تستخدم كلمة نشيط (بالياء) فتقول هذا شخص نشيط ، ولا تقول هذا شخص نشط .

عاشرا : الاغراب في استخدام الكلمات ، كأن يعمد الأديب الى استخدام الكلمات المهجورة ، أو التي يصعب على المستمع فهمها أو على القارئ تخمين معناها . فبينما يكون أمام المتحدث كلمات مرادفة قريبة المنال ومألوفة لدى استماع المستمع لها ، فإنه يبحث عن كلمة غريبة يزوج بها زجا في حديثه أو فيما يقوم بكتابتها . من ذلك مثلا أن يستخدم الأديب « كلمة التزاوج » بدلا من كلمة « الزواج » ، أو كلمة « علائق » بدلا من استخدام كلمة « علاقات » . ولقد نحسب أن بعض الشعراء يمعنون في استخدام الغريب والمهجور من الكلمات حتى يشار اليهم بالبنان . والواقع أن الكلمة الغريبة على معظم الأذان وعلى معظم الأتني ، انما تكون كالعملة القديمة التي بطل تداولها ، ومن ثم فانها تكون في حكم العملة الزائفة . على أن هناك من الأدباء المبرزين من يعمدون من وقت لآخر الى احياء بعض الكلمات التي بطل استخدامها بقصد اثراء اللغة وتخصيبها . وليس في هذا غضاضة . ولكن على الأديب الناشئ الا يفعل ذلك ، بل عليه أن يترك هذه المهمة لكبار الأدباء فحسب . فالأديب الناشئ لا يستطيع أن يبيت الحياة في الكلمات التي حكم عليها بالموت ، بل انه بذلك يحكم على كتابته هو بالموت والذبول .

مشكلة التخلف اللغوي :

نود أن ننبه الى خطر ثقافي محقق بشبابنا من الأدباء يتبدى في التخلف عن مستوى التذوق الأدبي المطلوب للأديب . ولقد بدأت بوادر هذا التخلف منذ فترة طويلة عندما وجد المعاصرون من الشباب الأدباء وقتئنا صعوبة في قراءة التراث الأدبي القديم وبخاصة ما كان متعلقا بالعصر الجاهل من أشعار . ولكن أولئك الشباب ما كانوا ليجدوا صعوبة في فهم ما كان يكتبه طه حسين والعقاد وأمثالهما من نثر وما كان ينظمه شوقي وحافظ وأمثالهما من شعر . ولكنك تجده شباب اليوم من خريجى الجامعات بمختلف كلياتها ينبون عن أدب الجيل الماضى . ناهيك عن نبوهم عن الأدب الجاهل والعباسى وما بعدهما . وأكثر من هذا نبوهم عن الكتابات الجادة المعاصرة والتي ينتجها الجادون من كتاب اليوم .

على أن الشباب عندما يحسون بالعجز عن مطالعة ما يقع بين أيديهم أو ما يقدم اليهم من كتابات جادة لا يعترفون بالقصور عن الفهم ، بل يعزون عزوفهم عن القراءة الى عدم ملاءمة تلك الكتابات لذوقهم وعدم نمشيها مع روح العصر . فالخطأ ليس اذن فيهم ، بل هو فيمن يتفهمون من الكتاب فيما يكتبون . ومن ثم فانهم يقبلون على قراءة الكتب البسيطة

المهمة التي لا نضم أشياء لا يعرفونها . فهم يشترطون فيما يقبلون على قراءته أن يكون معروفا لهم بالفعل وإن كانوا يشترطون في نفس الوقت سوفه في قوالب جديدة شائقة .

وهنا موطن الداء النقافي الذي ابتلى به شبابنا من الأدباء ومن غير الأدباء . فهم يعتبرون أن ما سبق لهم أن حصلوه من مفردات وعبارات لغوية لا يقبل الزيادة ، وأنه يكفي لكي يسبروا به جميع الكتب التي «...الصحح للقراءة . وكل مفردة أو عبارة لغوية لا يعرفونها يجب إذن على الكاتب تحاشيها عندما يكتب ، وإلا فإنه يتهم بالاغراب واستعراض غنمالاته اللغوية وهي عضلات ليست ثقافية في نظرهم على أية حال .

فثمة ما يمكن أن نسميه بتوقف النمو اللغوي عند شبابنا . وأكثر من هذا فثمة احترام يزجى للأفكار والوقائع والأحداث بينما هناك احتقار المصنوع والعبارة وكل الأساليب والفنون اللغوية التي تساق فيها الأفكار والوقائع والأحداث . ولقد نتهم بعض الكتاب الذين لقوا حظا من الشهرة بين كتابنا بالبلطجة اللغوية . فهم يتحدثون الفصحى بما يفتعلونه من استخدام الألفاظ سوقية وعبارات عامية فيما يكتبون . ونحن وإن كنا نعترف بأن بعض الكلمات العامية أو العبارات التي ليس لها أساس من الفصحى قد تجلي عن معانٍ لا تجلي عنها كلمات أو عبارات فصحي ، فإننا نحذر من الانطلاق في هذا المجال بغير حذر وتحفظ .

ولعلنا نصوغ القضية في سؤالين أساسيين : لماذا نكتب ؟ ولماذا نقرأ ؟ إننا نجد أن كتابنا ينقسمون بأزاء الإجابة عن هذين السؤالين إلى فريقين : فريق المفيد ، وفريق الممتع . وطبيعي أن يتوازي مع هذين الفريقين من الكتاب فريق المستفيدين وفريق المستمتعين من القراء ، ونحن وإن كنا نعتقد أن ثمة فريقا ثالثا يحاول أن يجمع بين الفائدة والمتعة فيما يقوم بكتابته أو فيما يقوم بقراءته ، فإننا نعتقد مع هذا أن ثمة ترجيحا مؤكدا لكفة من الكفتين : الفائدة والمتعة بحيث يمتنع وجود هذه الفئة البيئية المزعومة التي تحقق معادلة بين الفائدة والمتعة .

والواقع أن هناك تفاعلا تبادليا فيما بين المعنى وبين الثوب اللغوي الذي ينلبس به ذلك المعنى . بيد أن الحماس للمعنى قد يكون حماسا كيميا لا حماسا كيميا . والحماس الكمي يحمل صاحبه على الوقوف على الأشياء أفقيا لا رأسيا . فمثل ذلك الشخص المتحمس كيميا للمعنى كمن يحلق بطائرة يشاهد منها البلاد الكثيرة ويقف على أمهات معالمها من حيث ظواهرها لا من حيث بواطنها . وعلى عكس صاحب الحماس المعنوي

الكمى نجد صاحب الحماس المعنوى الكيفى يركن الى البقعة الواحدة ويفوص فى باطنها ويسبر أغوارها ولا ينبجل التنقل لجمع أكبر عدد من المشاهدات الظاهرية .

ولا شك أن التفاعل بين اللغة وبين المعنى يتبدى أكثر ما يتبدى فيما يتعلق بالمضامين الدقيقة ، ولا يظهر الا لما فيما يتعلق بالمسميات والأوصاف الظاهرية للأشياء والأحداث والوقائع والجزئيات . من هنا فانك تجد أن الكتاب الكمى الذين لا هم لهم سوى التحليق فى طائفة الفكر وذكر الاشياء بأسمائها والدلالة عليها بمعانيها الاساسية المميزة لها لا يحسون بخطورة الأداة اللغوية التى يستخدمونها . ذلك أنهم يجدون أن ما فى جمعيتهم من حصيلة لغوية وما تمرسوا به من عبارات واستخدامات كلامية يكفى لخدمة أهدافهم التعدادية السطحية .

ولقد نقول بحق ان المتعمق للأمور بحاجة الى تجديده لغوى مستمر ، وأن السطحي الكمى التعدادى ليس بحاجة الا لما يصلح لذكر المسميات التى يوردها فى كلامه . ونخشى أن نقول ان نمة محاولة لأحداث تطابق بين طريقة تقديم الخبر كما تفعل الصحافة والاذاعة والتلفزيون وبين طريقة تقديم الفكر . ومثل هذه المحاولة خطر أى خطر على الفكر ، لأن أهم وظائف نقل الخبر أن تحدد معاملة الظاهرية بغير سبر للأغوار وبغير محاولة للتحليل أو الوقوف على الدوافع أو التنبؤ بالنتائج . أما الكاتب فى أى مجال فكري - وبالتالي القارىء فى أى مجال فكري - يجب أن تكون كتابته رأسية أكثر من كونها أفقية .

والنمو اللغوى عند الكتاب والقراء كما نشده يجب أن يكون نمواً وظيفياً لا نمواً مفتعلاً . والمبدأ الذى ينبغى مراعاته فى الكتابة والقراءة جميعاً هو الجودة المستمرة فيما نكتب وفيما نقرأ . فلا نكتب لمجرد امتناع القراء ، ولا نقرأ لمجرد قتل الوقت لأن مثل تلك القراءة هى فى نفس الوقت قتل وقمع لامكانات النمو اللغوى والمعرفى لدى المرء .

ولعلنا نستطيع أن نستعرض فيما يلى الأسباب التى تكمن وراء التخلف اللغوى الذى يصاب به كثير من شبابتنا الأدباء . وتتلخص هذه الأسباب فى خمسة أسباب أساسية هى :

أولاً : الكسل الثقافى : فالواقع أن الكثير من شبابتنا الأدباء - وبالأحرى شبابتنا القراء - لا يرغبون فى بذل كثر جهد فى سبيل الارتقاء بالمستوى الثقافى . فهم يميلون الى الطريق السهل الذى لا يحتاج من جانبهم الى بذل الجهد . فهم يكتفون بالقليل الذى يسمح لهم بالتعبير

عما يدور بخلداهم من أفكار ومشاعر . وانك لتجده الكثير من شبابنا يكتفون بالعكوف على الانتاج المعاصر يقرعونه بغير أن يكلفوا أنفسهم مشقة مدارس التراث العربي القديم . ولكن هناك عقيدة قد ترسخت لدى أولئك الشباب مؤداها أن الأدب يجب بعضه بعضا . فهم يظنون خطأ أن الادب الحديث يمكن الاستغناء به عن الادب القديم وعن الادب الوسيط على السواء . فهم يقولون طالما أننا نتعامل مع المعاصرين ، فلماذا لا نقتصر على دراسة الانتاج المعاصر ؟ وبالإضافة الى هذا فانهم قد يظنون أن دراسة آداب العصور الماضية يمكن أن تضرب الأسلوب بالعقم ، ومن ثم فانه لا يعدو أن يكون مضيعة للوقت والجهد بلا طائل .

ثانيا : اهمال المعاجم اللغوية : فالكثرة الكبيرة من شبابنا الأدباء لا يكلفون أنفسهم مشقة البحث في المعاجم اللغوية . فهم يعتمدون على السمع فيما يكتبون . والواقع أن مسئولية الكتابة تتطلب مراعاة الدقة فيما يكتب . ولا شك أن نسبة كبيرة من الاخطاء اللغوية التي تطفح بها كتابات كثير من الأدباء الشباب انما يرجع الى اهمال البحث في المعاجم اللغوية .

ثالثا : الاستعجال في نشر الانتاج الأدبي قبل الوصول الى النضج المعقول . فالكثير من شبابنا الأدباء ينخدعون ببريق ما يتم لهم انتاجه ، فيظنون خطأ أن البريق الذي يشاهدونه فيما يكتبون يكفي لأن يشفع لهم بنشر ما قاموا بكتابته . ولكنهم اذا استطاعوا في المستقبل أن يتصفحوا ما قاموا بكتابته قبل النضج الأدبي وقد تم لهم احراز ذلك النضج الأدبي بعد سنوات من الدراسة والتمرن ، فانهم سوف يحكمون بأن ما سبق لهم كتابته في بواكير حياتهم الأدبية لم يكن في الواقع مما يستحق النشر ، وأن الناين حكموا على انتاجهم المبكر بالغباطة لم يكونوا مجتهدين بحقهم ولم يكونوا ظالمين أو قساة .

رابعا : الافتقار الى الطابع الشخصي والى الأصالة : فالكثير مما يقوم الشباب بكتابته انما يكون تقليدا لما سبق أن وقعوا عليه لدى غيرهم . فهم لا يقدمون جديدا بل يكررون ما سبق لغيرهم ابتداء من الادباء السابقين أو المعاصرين . صحيح أن الأديب الشاب يجب أن يمر بمرحلة التقليد وبتقمص بعض الشخصيات الأدبية . ولكن مثل ذلك التقليد أو هذا التقمص لا يشفع للأديب الشاب لنشر ما قلده به غيره أو ما أفرزه من أدب وهو في حالة تقمص احدى الشخصيات الأدبية .

خامسا : الثورة الفارغة والتمرد لجرد التمرد على الكبار من الأدباء . ووهنا نجد أن الأديب الشاب وهو في سورة نقده للكبار من الأدباء ربما

يكون في غاية الفجاجة اللغوية . فهو لا يكاد يبين عما يرمى اليه في ثورته في أسلوب واضح أو في أسلوب يخلو من الاخطاء اللغوية . وكان أخرى به أن يتعلم أولاً فنون التعبير والابانة الادبية قبل أن يقتحم ميدان الكتابة ، أو قبل أن يتجرأ بالتعريض لما سبق لكبار الأدباء كتابته وانتاجه . ولا يكفي كذريعة للأديب الشاب أن يثور على العمالقة بأسلوب ركيك حتى يكون بذلك قد سجل اسمه في عداد الخالدين من الأدباء .

مقومات الابداع الفنى

المراحل التى يمر بها الابداع الفنى :

من الصعب أن نتبع الخطوات أو المراحل التى يمر بها الفنان منذ أن تخطر بباله فكرة أحد الأعمال الفنية وانتهاء الى إنتاج العمل الفنى بالفعل . ولكن مع هذا فلا بأس من محاولة تحديد المراحل التى يمر بها الابداع الفنى حتى نستبين الكيفية التى ينشأ بها العمل الفنى جنينا فى ذهن الفنان وانتهاء الى تقديمه على مسرح الحياة الاجتماعية .

وعلىنا بادئ ذى بدء أن نقول ان العمل الفنى لا يوجد فى ذهن الفنان بملامحه التى ينتهى اليها والتى يتميز بها بعد اخراجه الى الواقع . ولعلنا نقول ان العمل الفنى يبدأ جنينا فى ذهن الفنان على هيئة احساس ونبض بالحياة أو قل بنشوة معينة يستشعرها الفنان خافتة فى أول الأمر ثم تأخذ فى الزيادة المطردة حتى تصير بمثابة شعلة متوهجة فى قلب وعقل الفنان .

والواقع أن هذه النشوة التى تتزايد فى ذهن الفنان لا تكون مرتبطة بموضوع ما ، بل تكون بمثابة رغبة فى ممارسة الفن فحسب . فالفنان يجد نفسه مدفوعا الى - أو قل بتعبير أدق - مهياً للعمل . ذلك أن هذه النشوة أو هذه الرغبة فى العمل الفنى تتضمن فى نفس الوقت رصيذا هائلا من الطاقة غير المتبلورة وغير الدائرة حول موضوع بالذات . بيد أن هذه الرغبة أو النشوة الراضية - إذا صح التعبير - تكون بحاجة الى موضوع تلتف حوله . وهنا تبدأ المرحلة الثانية فى العمل الفنى . ذلك أن الفنان يأخذ فى البحث - لا شعوريا - عن موضوع يدير حوله هذه الرغبة الهائجة . ولعله يقع على هذا الموضوع بعد وقت يقصر أو يطول . بيد أن هذه الفترة التى يقضيها الفنان فى البحث لا شعوريا عن

موضوع يدير حوله رغبته انما تكون فترة فيها حيرة وفيها توتر قد يعم الحياة الذهنية للفنان . فهو يكون خلال تلك الفترة شاعرا برغبة ملحة لتجنب العلاقات الاجتماعية . وحتى اذا كان الفنان فى خضم الحياة ، فانه يحاول أن يكون سلبيًا وغير متخذ له أى دور ايجابي فى ذلك الخضم الهائج من العلاقات الاجتماعية . فهو قد يكون فى الشارع أو حتى فى أحد المصانع أو على شاطئ البحر ولكنه يكون موجودا وقتئذ بجسده فحسب . أما ذهنه فانه يكون فى بحث دائم عن الموضوع الفنى الذى يبأور حوله رغبته المحتدمة فى الانشاء الفنى .

وفى اللحظة التى يعتر فيها الفنان على الموضوع الذى سوف يدير حوله عاطفته الهائجة والذى سوف ينفق فيه رغبته المحتدمة ، فانه يجد الراحة كل الراحة ، ويأخذ التوتر التخبطى فى اتخاذ صورة أو هيئة منتظمة . ان الفنان بعد الوقوع على موضوعه لا يكون فى حالة من التشوش ، بل يكون قد استحال من حالة التوتر غير المنظم الى حالة من التوتر الموظف لهدف معين . فالموضوع الذى يقع عليه الفنان يشكل بالنسبة له هدفا خارجيا يوجهه إليه طاقاته الفنية . بيد أن الفنان يجد نفسه برغم اتجاهه وجهة معينة ومحددة تتمثل فى الموضوع الذى وقع عليه ، خالى الوفاض من خطة للعمل . فالمرحل أو الخطوات التى سوف ينتهجها غير متوافرة بين يديه . فماذا يعمل اذن ؟

انه يكون اذن أمام منهجين : اما المنهج التفصيلي ، واما المنهج التتابعي . فبالنسبة للمنهج التفصيلي ، فان الفنان يأخذ فى وضع تصميم متكامل لعمله الفنى ، أو بتعبير آخر انه يأخذ فى تحديد خطوات العمل التى سوف يمر بها فى أثناء تنفيذ عمله الفنى خطوة خطوة حتى نهاية المطاف . أما الفنان الذى يأخذ بالمنهج التتابعي فانه يضع الخطوة الأولى ، أو قل انه يحدد أول الخيط فحسب ، ويترك الخطوات التالية اعتقادا منه أنه طالما أمسك بأول الخيط ، فان كل الخيط يكون اذن فى يده . فالخطوة الأولى تؤدى حتما الى الخطوة الثانية . وبعد أن يبدأ فى الخطوة الثانية ، فان الخطوة الثالثة تتضح أمامه . فهو يسير وراء الخطوات خطوة بعد أخرى بغير أن يجهد نفسه بالتنبؤ عما عسى أن تكون عليه جميع خطوات العمل .

والواقع أن كلا المنهجين يلتقيان عند نقطة واحدة . فالفنان الذى يحدد جميع خطوات العمل الفنى ، لا يلبس خطواته أو مراحل عمله جميع التفاصيل ، أو قل انه يحدد الاطار الخارجى أو الهيكل العظمى لتلك

العمليات فحسب دون التفاصيل . وأكثر من هذا فان الخطوات التي يحددها لا تكون نهائية ولا تكون حتمية أو ملزمة له ، بل تكون خطوات مبدئية قابلة للتبديل . فهو يستمر فى مراجعة خطته فى ضوء ما يتضح أمامه من رؤى جديدة . ومن جهة أخرى فان صاحب المنهج الثانى - أعنى المنهج التتابعى - يكون مترسما ولو لاشعوريا - لما سوف تكون عليه الخطوات التالية . انه كمن يقف على مسافة بعيدة من الأشياء المترامية أمام ناظره فلا يتسنى له مشاهدتها بوضوح ، ولا يستطيع أن يستبين ملامحها بدقة . فهو يكتفى بتبين ملامح الخطوة التالية ، ولكنه فى الوقت نفسه يكون على بصر جزئى بالخطوات التالية . فهو كمن يسير فى طريق طويل ممتد أمامه . فهو يكتفى بالتركيز على الأشياء البعيدة التى ما أن يقترب منها حتى يتبينها ويقف على ملامحها بدقة .

وهكذا يكون الفنان قد مر بالمرحلة الثالثة فى عمله الفنى عندما يتم له اختيار منهج من المنهجين السابقين . وقد قلنا ان هناك التقاء بينهما ، فلا يوجد اذن تعارض أو تجافى بين الأخذ بمنهج منهما دون المنهج الآخر . وهنا تبدأ المرحلة الرابعة ، وهى المرحلة التى نسميها بمرحلة التجريب أو مرحلة ما قبل الانطلاق فى العمل ، فالفنان يأخذ فى هذه المرحلة فى عمل تجارب تتصف بالتردد . انه هنا يقدم رجلا ويرجع بأخرى . انه يبني ويهدم ، ويشكل ويعيد التشكيل . ولكأن الفنان فى هذه المرحلة يود أن يبدأ بداية ممتازة . ذلك أنه يعلم جيدا أن نقطة البدء هى أهم نقطة ، وأن العمل كله يتراكم بعضه فوق بعض بناء على خطواته الأولى التى يتخذها . ولقد تستمر هذه المرحلة التذبذبية مدة طويلة قد تستمر لدى بعض الفنانين لعدة سنوات . ولقد تتداخل الأعمال الفنية عند الفنان الواحد . فهو قد يؤجل أحد الأعمال الفنية لأنه لا يعنر على نقطة الانطلاق التى ترضيه ، بينما يكون قد عثر على نقطة انطلاق لعمل فنى آخر يرضى عنها ، فيبدأ فى انجازه تاركا عمله الفنى الآخر لحين العثور على نقطة انطلاق ترضى مذاقه الفنى .

وهنا يختلط الشعور بالاشعور ، والانتباه بأحلام اليقظة . فلقد يعثر الفنان على نقطة انطلاقه فى أثناء غوصه عميقا فى منامه . فيقوم لتوه ليبدأ فى عمله ، ويكون بذلك قد وقف على أول الخيط وأمسك به فلا يفلت من بين يديه . ونود أن نشير بهذه المناسبة الى أن الفنان فى هذه المرحلة يترك لنفسه العنان ليسبح فى جو أحلامه الفنية . انه يكون نهبا للمشاعر التى تغمره غمرا تاما . فهو لا يكاد يستغرق فى النوم حتى

يجد أن خبراته القديمة وخبراته الحديثة وقد أخذت في التفاعل فيما بينها تفاعلا خصبا منتجا . فالمسألة اذن لا تكون متعلقة بالشكل فقط ، بل تتعلق بالمضمون أيضا . فالفنان في هذه المرحلة لبس مجرد صائح يصوغ مشاعره وأفكاره في نتاج فنى أو فى نقطة انطلاق فنية . بل هو يشكل فى دخيلته مضمونا فنيا جديدا جودة تامة أو جودة ناقصة حسبما يتيسر له .

ولعلنا نعتز هنا على المرحلة الخامسة التى تتعلق بالمضمون الفنى برمته . انها مرحلة نضج العمل الفنى بدخيلة الفنان . فالشكل والمضمون الفنيان يسيران فى هاتين المرحلتين الأخيرتين بطريقة تداخلية والواقع أن من الصعوبة بمكان فصل الشكل عن المضمون فى العمل الفنى ذلك أن الشكل عند الفنان ليس مجرد اطار يحشوه بما يريد . بل هو المضمون متجسد فى المظاهر ، كما أن المضمون هو الشكل المخبوء فى الباطن . فالشكل والمضمون يتكاملان فى العمل الفنى عند الفنان الأصيل . ونحن نعتقد أن النقص فى التكامل بين الشكل والمضمون أو امكان عزل الشكل عن المضمون انما يعبر عن نقص فى النضج الفنى لدى الفنان .

وأخيرا تأتى المرحلة السادسة فى العمل الفنى ، وذلك عندما يستمر الفنان فى عمله حتى نهايته وعندما يأخذ فى مراجعته وتنقيح المعوج فيه . على أن تنقيح العمل الفنى يختلف من فنان لآخر . فمن الفنانين من يعتقد أن العمل الفنى لا يقبل التنقيح . انه كالطفل الوليد الذى لا يجوز التدخل فى خلقته بالتنقيح والتعديل ، والا فان مثل ذلك التنقيح والتعديل يفسد ما فطر عليه ذلك الوليد من خلقة طبيعية . ولكن من الفنانين من يعتقد أن التنقيح والتعديل ضروريان طالما أنهما لا يمتدان الى جوهر العمل الفنى وأساسياته وخطوطه العريضة . وطالما ان العمل لم يعرض على الملائ فان للفنان الحق فى تعديله وتنقيحه .

تنمية الذوق الفنى عند الفنان :

هل الاحساس بالجمال لدى الفنان فطرى أم مكتسب ؟ اننا نعتقد أن احساس الفنان بالجمال فطرى من ناحية ، ومكتسب من ناحية أخرى . فثمة جانب من هذا الاحساس فطرى وجانب آخر مكتسب . ومعنى هذا أن الفنان لا يركن الى ما سبق له اكتسابه بالفطرة أو بالوراثة من هذا الاحساس الجمالى ، بل هو يعمد الى تنمية الاحساس بالجمال لديه بالتربية الجمالية الذاتية . وسوف نعلم نحن فى هذا المقام الى استعراض الوسائل التى يتدرع بها الفنان فى تنمية ذوقه الفنى .

ثمة أولا - تأمل الطبيعة • والواقع أن الطبيعة هي المصدر الأساسي الذي يستمد منه الفنان شعوره بالجمال • والطبيعة طبيعتان : طبيعة أفقية ظاهرة ، وطبيعة رأسية باطنة • ونقصد بالطبيعة الأفقية الظاهرة ما يمكن أن تقع عليه العين أو ما يمكن أن تسمعه الأذان أو يصل الى مجال الإدراك المباشر عن طريق حاسة أو أكثر من الحواس الخمس • أما الطبيعة الرأسية الباطنة فاننا نقصد بها ما يمكن ادراكه بالواسطة سواء بأجهزة التكبير كما هو الحال لدى دراسة أو مشاهدة تركيب احدى الخلايا تحت المجهر ، أم بأجهزة التصغير التي تصور بها الكرة الأرضية أو بعض قاراتها دفعة واحدة من خارج نطاق الجاذبية الأرضية أو من فوق أحد الكواكب • ولا شك أن القطاع الأكبر من الطبيعة بشقيها الأفقي والرأسي يتسم بالجمال والاتساق • ومن الطبيعي أن الوقوف على ما فى الطبيعة الأفقية والطبيعة الرأسية من جمال بحاجة الى تأمل وغوص فى آفاق الطبيعة المتباينة •

ثمة ثانيا - الجرى بصدق وراء الاستعدادات الشخصية والميول الذاتية • فالفنان الأصيل هو ذلك الانسان الصادق مع نفسه أولا وقبل كل شيء • وبتعبير آخر فان الفنان الذى يريد أن ينمو تدوقيا يجب أن يتخفف من الضغوط الخارجية ومن فرض الآخرين لأذواقهم عليه • انه يجب أن يكون صاحب ذوق شخصى ، وألا يكون خاضعا فيما يتذوقه لما يتذوقه الآخرون • فالافصح عن ملامح الذوق الشخصى من الخصائص الأساسية للفنان • وهذه النزعة الذاتية يجب أن تبدأ مع المرء منذ نعومة أظفاره • وحتى اذا وجد الفنان نفسه ، وقد خضع مؤقتا لأذواق الآخرين ممن يعجب بهم وينبهر بأعمالهم الفنية ، فان عليه بالمبادرة بأن يثور على مثل تلك التبعية الوجدانية ، وأن يستقل بذاته وأن يحاول أن يكون فى استقلال تام أو بتعبير آخر فى حالة من الفطام الوجدانى • وعلينا أن نميز هنا بين تأثر الفنان أو قل بين تفاعل الفنان بالمؤثرات الأخرى التى قدمها الآخرون ، وبين حالة التبعية والخضوع الانبهارى لما سبق للآخرين أن قدموه • فلا مانع من تأثر الفنان أو من تفاعله بالمقومات الجمالية الفنية التى قدمها فنانون آخرون ، ولكن بشرط ألا يكون التأثير والانفعال بمثابة عائقين أمام الافصح عن المقومات الذاتية التى تتمثل فى ذاتية الفنان • والواقع أن الفنان الأصيل يداوم على تنمية الحكم الذاتى لديه ، وأن يعطى الدور الأكبر لمزاجه الشخصى بحيث تطفو دائما على سطح أعماله تلك الذاتية الخاصة به •

ثمة ثالثا - تدريب البدن على صنع الفن • فسواء كان الفن الذى يقدمه الفنان فنا مرثيا أم كان فنا مسموعا ، فانه فى الحالتين يجب أن

يدرّب يديه على الممارسة • والواقع أن لليدين لغة فنية يجب أن يتعلّمها وأن يتمكن منها تمامًا • فليس من الحق أن يقال إن النمو النفسي أو كثرة التلقّي عن الخارج وشحن الذهن بالمعلومات أو الوجدان بالتأثيرات كفيّل بأن يحمل اليدين على الإبداع أو على إنتاج الفن • فالخليق بالفنان أن يمرن يديه على الذوق وعلى الإنتاج • ولقد يقال إن اليدين لا تذوقان بل إن الذوق يكون في دخيلة الفنان فحسب • بيد أننا لا نغالي إذا قلنا إن اليدين أيضًا تذوقان وأن الفنان الأصيل يجعل من يديه أداة يتذوق بهما ما يعمل • فلا تعود اليدين مجرد أدواتٍ للتنفيد بل هما تخلقان وفي أثناء عملية الخلق فانهما تقومان بالتذوق تمامًا كما يتذوق اللسان طعام ما يقوم بتذوقه • بيد أن مرحلة قدرة اليدين على الذوق الفني لا تتأتى للمرء إلا بعد فترة طويلة من الممارسة الفنية • فالفنان يتحسّس الأشياء لا كما يتحسّسها الآخرون من الأشخاص العاديين ، بل هو يتحسّسها بطريقة فريدة مميّزة لما يفعله غير الفنانين • فلامسة الفنان للأشياء يكون بلغة تختص بها أنامله •

ثمة رابعاً - تأمل خبرات الآخرين ومعايشتها • فالفنان في سبيل نموه الفني يستلهم خبرات غيره من الفنانين لا من بعيد ، بل من قريب جداً • إنه يحاول جاهداً أن يتقمص شخصياتهم تقمصاً وظيفياً لا تقمصاً مرضياً • فثمة تقمص يمر فيه الفنان أو يستخدمه إرادياً - ولو أنه يكون لا شعورياً في مراحلها التالية - لغيره من فنانين في المضمار الذي يعمل فيه • وهذا التقمص أو تلك المعاشة اللصيقة تعني أن يلعب الفنان نفس الأدوار التي لعبها الفنان الذي يتقمص شخصيته أو هو يلعب دوره الفني • فهو يبدأ حيث انتهى الفنان الآخر ، ثم يعود إلى الوراء • ذلك أن الفنان لا يقع إلا على النتائج لفني للفنانين الآخرين • فهو إذن يبدأ حيث انتهى غيره ، ثم يعود خطوة بخطوة إلى الوراء • إلى أن يصل إلى نقطة البداية • ثم هو يعود مرة أخرى من نقطة البداية إلى نقطة النهاية • فهو لا يقف أمام العمل الفني للآخرين موقف المتفرج ، بل يقف منه موقف من يمر بذات الخبرة • ولكن أنى له أن يمر بخبرة غيره إذا لم يبدأ من حيث انتهى ذلك الغير • ولعلنا نصف هذا الموقف التقمصي بأنه الموقف الاستيعابي الحقيقي الذي يمكن الفنان من القفز إلى مرتبة أعلى من المرتبة التي يكون عليها • فهو يتلمذ فنياً ونفسياً على يد أحد الفنانين بغير أن تكون تلك التلمذة تلمذة مباشرة ، حيث إن الفنان الأستاذ لا يكون موجوداً بالموقف بل تكون أعماله فقط هي الموجودة • فالفنان المتلمذ يعيش بالخيال ولكن بدءاً بنقطة واقعية هي نقطة النهاية التي انتهى فيها الفنان

الى نتاجه الفنى الذى يتناوله الفنان المتعلم . ومن الطبيعى أن يكون من الصعوبة بمكان التقهقر بالعمل الفنى من نقطة النهاية الى نقطة البداية . ولكن مثل تلك الصعوبة هى التى تخلق من الفنان المتعلم شيئا ذا بال . انه يعمل خياله فى الموقف ، ويعايش العمل فى نقطة نهايته ، ثم يقوم بتخيل المرحلة السابقة على تلك المرحلة النهائية التى اكتمل فيها عمله وقدمه الى الناس . انه هنا يكون كعالم التشريح الذى يأخذ فى تفحص احدى الجثث الخاصة بأحد الكائنات الحية ويقوم بفحصها فحصا علميا حتى ولو استعان بالمشروط لكى يقع على المقومات الأولى لذلك الكائن الحى . ولعل الفنان يسأل نفسه : ماذا عسى أن تكون عليه الخطوة السابقة على خطوة النهاية ؟ وهكذا يبدأ الفنان بالتقهقر الى الوراء حتى يصل الى نقطة البداية . ولكنه لا يكتفى بهذا بل يبدأ من جديد بأن يسير فى نفس الخطوات التى مر بها الفنان الأستاذ . وهكذا يتم النمو والتقدم الفنى . وهكذا يتم احراز النمو التذوقى عند الفنان .

ثمة خامسا وأخيرا - الدراسات الفنية النقدية التى يستوعبها الفنان
لكى ينمى لديه الذهن والملكة الفنية . ذلك أن الفنان الخليق بالتقدير ليس ذلك الفنان الذى ينتج فنا بغير أن يكون لديه رصيد معرفى ، بل هو الفنان الذى تجتمع لديه العاطفة كما يجتمع لديه العقل ، وهو أيضا ذلك المخلوق الذى تجتمع لديه الانفعالات الفنية الى جانب النظريات الفنية المتباينة . ذلك أن الفنان الأصيل ليس ذلك الفنان الذى يعيش وحده فى عالم فارغ من المعايير والمقاييس ، وليس هو الفنان الذى يضرب بالتراث الفنى عرض الحائط ، بل هو الفنان الذى يتفاعل مع التراث بغير أن يستنزل نفسه له ، وبغير أن يجعل من نفسه أداة للتعبير عن رأى الجماعة مهملا ذاتيته وأصالته . انه الفنان الذى يجمع بين الذاتية والجماعية ولكن بحيث أيضا ترجح كفة الذاتية لديه على كفة الجماعية . فهو يفيد من التراث ولكن بشرط ألا يكون التراث الفنى أداة لقمعه أو لتسيير دفة انتاجه الفنى . من هنا فان الدراسات الفنية تشكل أداة أساسية فى تكوين شخصية الفنان . انها بمثابة العينين اللتين يشاهد بهما الفنان دنيا الفن . فهو يرى بواسطة دراسته الفنية ما لا يستطيع أن يراه غير الفنانين . فالفنان لديه بصر بالأشياء ولديه قدرة على الوقوف على الخطأ والصواب ، بل انه يستطيع أن يقف على الأصول الفنية وعلى الواقع الفنى المعاصر وعلى التراث الفنى عبر العصور السابقة . ناهيك عن أن الدراسات الفنية تقف بالفنان على أصول الانتاج الفنى فى المجال الفنى الذى يعمل فيه . فالموسيقار يتعلم النوتة الموسيقية وفنون التلحين أو فنون العزف .

وكذا يقال عن الفنان التشكيلي وعن أى فنان فى أى مجال من المجالات المتباينة • فبغير البصر بتلك الفنون لا يكتمل التذوق الفنى للفنان • فتواكب النظرية مع الوجدان ، وتواكب النظرية والوجدان مع الممارسة يضمنان نمو التذوق الفنى عند الفنان •

الإبداعية لدى الفنان :

اهتم كثير من علماء النفس وبخاصة فرويد ومدرسة التحليل النفسى بتفسير عماليات الإبداع الفنى وتباينوا فى تفسيراتهم بحسب المناهج التى ضربوا فى أثرها ، وبحسب مواطن الاهتمام فى شخصية الفنان • ونحن هنا لسنا بسبيل استعراض ما انتحى إليه عالم النفس هذا أو ذلك ، فنشايح الواحد ونخاصم الآخر ، وإنما نحن بسبيل ما نراه نحن من تفسير سواء تقارب أم تباعد مع ما ذهب إليه هذا أو ذلك من علماء النفس •

وجدير بنا بادئ ذى بدء أن نعرض للمقومات الذاتية والموضوعية التى تشترك فى عملية الخلق الفنى لدى الفنان • بيد أنه ينبغى أن يفهم من استخدامنا للفظ « فنان » كل امرئ يستخدم أى أداة أو أى مادة للتعبير من خلالها عن ذات نفسه أو عن العالم المحيط به • فشرط الفن فى نظرنا هى أولا - الصياغة المتفردة تعبيراً عن فكرة أو عن احساس أو عن واقع موضوعى أو حادث • ثانياً - الكلف بالوسيلة المستخدمة وبفنيات الصياغة • ثالثاً - سيادة الطابع الشخصى الذاتى للمرء على العمل بحيث يختص به ولا يكون مقلداً لغيره بازائه • رابعاً - التأثير بالسابقين والتأثير فى اللاحقين بحيث يستمر العمل الفنى فى سياق متصل • خامساً - وجود انتماء ما لدى الفنان ، سواء كان ذلك الانتماء للمجتمع القائم أم لمجتمع سابق أو بعيد أم لمجتمع يخلقه الفنان لنفسه أم لذاتيته باعتباره بديلاً لمجتمع مرفوض من جانب الفنان وقد استبدل به ذاته هو ، وكأنه يقول « أنا بدلا من الآخرين » •

ولعلنا نبدأ أولاً فى استعراضنا للمقومات الذاتية والموضوعية المشتركة فى عمليات الإبداع الفنى بالمقومات الذاتية للفنان • فنجد أولاً - الحساسية الشديدة فى ادراك الفنان • فالموسيقى يتمتع بأذن مرهفة ندرك أدق النغمات ، وتميز بين نغمة وأخرى قريبة جداً منها • ولقد نزع أن أذن الموسيقى تستطيع أن تقف على بعدين صوتيين أساسيين • بعد طولى ، وبعد آخر عرضى • فالبعد الطولى يتعلق بارتفاع طبقة النغمة الواحدة ، والبعد العرضى يتعلق بالعديد من النغمات التى تعرف فى وقت واحد ، أو تتواكب بعضها فى اثر بعض •

ونفس الشيء يصح بالنسبة للمصور أو النحات . فهما ينظران طوليا الى اللون الواحد من حيث سدة تركيبه ، ثم ينظران عرضيا الى تجاور الالوان بعضها الى جانب بعض والوقوف على مدى ائتلافها أو تناقرها .

وبالنسبة للشاعر أو الناثر الأدبي ، فاننا لا نبالغ اذا قلنا انهما موسيقيان بمعنى الكلمة . فكل منهما يستهدى بما تتميز به كل كلمة أو بتعبير أدق مقاطع كل كلمة - فى علاقاتها بغيرها . وكلما كان الشاعر والناثر الأدبي أكثر نبوغا فيما يصوغانه من شعر أو نثر ، أتى عملهما اذن مظهرا قدرتهما على التمييز الدقيق بين النغمات الدقيقة للكلمات كوحداث ، ثم للأبيات أو الجمل كمركبات موسيقية لغوية دقيقة .

أما المقوم الثانى لدى الفنان فهو ما يمكن أن نطلق عليه اسم الاختزان الفنى . فالفنان ليس كمرآة عاكسة ، بل هو كالدينامو الذى يحتفظ بالكهرباء ، أو قل - وهذا هو الأصح - كتنحلة العسل التى تمتص رحيق أزهار وورود متباينة ، ثم تخرجها بعد فترة تقصر أو تطول . بيد أن الفنان لا يخرج ما سبق له اختزانه اخراجا ، بل انه يحدث تركيبات جديدة مستحدثة من المقومات المختزنة بغير أن ينفد المختزن . فللكان أمام الفنان بدخيلته ما يشبه الآلة الكاتبة التى يكتب عليها العديد من الموضوعات بغير أن تنفذ حروفها . فثمة توافق وتبادل بين المقومات الخبرية المختزنة لدى الفنان . وكلما حصل الفنان على مقومات خبرية جديدة ، اتسعت اذن رقعة التوافق والتبادل الممكنة .

أما المقوم الذاتى الثالث لدى الفنان فهو النقد الذاتى وما ينجم عنه من تعديلات مستمرة . ففى كل عمل فنى جديد يعمد الفنان فيه الى نبد ما لم يعجبه فى ممارساته السابقة . ولعل هذا النقد الذاتى هو الدافع الى النمو الفنى لدى الفنان . فالنمو الفنى لا يتأتى بلاضافات التى يمتصها الفنان من الخارج ولا من عملية التخزين فحسب ، بل ان ذلك النمو يتأتى بتساوق الامتصاص والتخزين والنقد الذاتى واعتمالها جميعا فى ذاتيته .

وعلينا بعد أن عرضنا للمقومات الذاتية التى تشترك فى عملية الخلق الفنى ، أن نعرض للمقومات الموضوعية الخارجية . فنجد أولا - الخلفية الثقافية العامة التى حصل عليها الفنان من البيئة التى نشأ فيها منذ نعومة الاظفار . وهنا ينبغي أن نذكر بأن المقومات البيئية لا يمكن أن تعمل عملها الا اذا كان المرء متمتعا بمقومات موروثه مناسبة لتلك المقومات البيئية . فالشاعر لا يستطيع أن يكون كذلك لمجرد أنه قرأ أو حفظ

الدواوين الشعرية • فكثير من الناس فعلوا ذلك ولكنهم لم يشعروا • وكثير من الذين تعلموا الموسيقى لم يتسن لهم وضع ألحان جديدة ، وكثير من عاشقى الفنون التشكيلية بل وكثير من خريجي كليات الفنون الجميلة لا يستطيعون مجاراة ذوى المواهب الفنية فى الرسم أو التصوير أو النحت • فإذا كانت المواهب الفطرية موجودة ، فلا بد من مساندتها بإطار ثقافى يتضمن اطارين نوعيين : اطار ثقافى عام ، واطار ثقافى فنى خاص بالفن الذى يستهوى المرء فيتعشقه •

أما المقوم الموضوعى الثانى فهو موقف الآخرين من الفنان • وهنا ينبغى أن ننبه الى أن هناك فئتين من الفنانين أو من الناس بعامه : فئة يستنهضها التشجيع ، وفئة أخرى تستنهضها المقاومة • والواحد من أفراد الفئة الأولى تقمع لديه الميول الفنية إذا ما وجد ما يشبط همته أو يقاومه ، بينما يعمل التشجيع عمله ويؤثر الى حد بعيد فى تنشيط ما لديه من استعدادات ومواهب فنية • أما أفراد الفئة الثانية فإن الواحد منها إذا ما وجد تشجيعاً ممن يحيطون به ، فإن همته تفتت ، وعلى عكس ذلك إذا ما وجد مقاومة ومناهضة لإبداعه الفنى • ولقد يظن البعض خطأ أن جميع الناس يتشجعون بالتشجيع ويحبطون بالمقاومة • وواقع الأمر غير ذلك • فأفراد الفئة الثانية العنيدة موجودون أيضاً بنسبة لا تقل عن وجود أفراد الفئة الأولى • المهم اذن أن يلقي الفنان الموقف المناسب له من جانب الآخرين • سواء بالتشجيع اذا كان من أفراد الفئة الأولى ، أم بالمقاومة اذا كان من أفراد الفئة الثانية •

والمفهوم الثالث من المقومات الخارجية هو التفاعل مع الاحداث والمواقف العامة والخاصة • فالفنان بحاجة الى مصادر خبرية الهامية له وهو بالنسبة للمجتمع صاحب موقف • وموقفه قد يكون تقبلياً وقد يكون رفضياً • وأكثر من هذا فانه قد يتخذ قبالة الفنانين الآخرين موقفاً من هذين الموقفين • ونادراً ما تجد فناً يتسم بالإيجابية المستمرة أو بالسلبية المستمرة تجاه أعمال الآخرين من الفنانين فى مضماره ، وإنما هو يأخذ بقسط من الإيجابية وبقسط آخر من السلبية •

وبعد أن عرضنا للمقومات الذاتية والمقومات الموضوعية التى تلعب دوراً فى النشاط الإبداعى لدى الفنان ، فإننا نستطيع أن نقدم تفسيراً عاماً للإبداع الفنى لدى الفنان • ويمكن أن نطلق على التفسير الذى ننحو إليه اسم النظرية الانزلاقية الاسترسالية • وواضح من هذه التسمية أن الانزلاقية تعنى أن يترك الفنان نفسه فى التعبير الإبداعى الفنى بغير

الجم أو ضبط أو مقاومة ذاتية • ومن جهة أخرى فإن الاسترسالية تعنى عدم استهداف هدف محدد في العمل الفني ، بل وعدم التخطيط لما سوف يكون عليه العمل الفني ولا بازاء كيفية الاتيان به أو المقومات التى سوف تستغل فى انجازه •

على أننا مع هذا يجب أن ننبه الى ضرورة تسليح الفنان بادىء ذى بدء بما يمكن أن نطلق عليه اسم قوالب التعبير الفني • فثمة ما يشبه القوالب أو اللبنيات الجاهزة التى لا يعمد الفنان الى صنعها بدءاً أو الى صياغتها حسب هواه • فالموسيقى يكتسب القوالب الموسيقية ، والشاعر أو النادر يكتسب القوالب اللغوية الشعرية أو النثرية بحيث تطاوعه بغير ما مقاومة ، وبحيث يستخدمها على وجهها الصحيح ويكون متفهماً فى فنونها وأستاذاً فى التحكم فى رقابها • وكذا يقال عن المصور والنحات وعن جميع الفنانين المستحقين لأن يسموا بالفنانين •

ولقد يظن البعض أن الاستحواذ على تلك القوالب المتعلقة بالتعبير الفني يناهض التعبير الابداعى الفني ، ويجعل الفنان مقلداً لمن سبقوه من فنانين • الواقع أن تلك القوالب عامة من جهة ، بحيث لا يمكن أن يزعم أحد بأن هذا القالب الفني أو ذاك ملك له • بيد أن على الفنان فى سياق تحصيله لتلك القوالب الفنية أن يعمد الى تنويع المصادر الخبرية التى يستقى منها قوالبه وذلك حتى يضمن تخلصه من اللوازم أو الحوائص التى يختص بها هذا الفنان أو ذاك • فكلما أكثر وتوعت من المصادر التى تستقى منها قوالب التعبير الفني ، كنت فى مأمن من التلون بلون فنان معين ، أو الخضوع لتأثيره فى طرق استخدامه لتلك القوالب •

ونضيف الى هذا أيضاً ضرورة عدم الوقوع تحت تأثير فنان معين وأنت متأهب للخلق الفني • عليك أن تباعد بين نوع الخبرة والقوالب التى تكتسبها آتياً أو حديثاً وبين ما تعمد الى اتيانه من فن • فلتكن المؤثرات الفنية التى تسليح بها نفسك بعيدة عن الموضوع الفني الذى تضطلع به الآن حتى لا تكون واقعا تحت تأثير هذا أو ذاك من الفنانين •

والفن المبتكر يبدأ ارادياً فى اللحظات الأولى ، ثم ما يفتأ الفنان – الخليق بأن يسمى فناً – أن ينزلق فى تيار الانسياب الفني ، أو بالتعبير الفرويدى فانه يخرج من الاطار الشعورى الى ما هو تحت الشعور أو حتى اللاشعور • وهنا ينبغى أن نقرر أن المنطق يستحدث علماً أو فلسفة ، ولكنه لا يستحدث فناً • ان الفن لا يسير على هذا النحو

١ + ٢ = ١ ، ولا يسير وفق ما هو واقع بالطبيعة كأن يقرر أن الرجل أطول من الطفل ، أو أقصر من النخلة ، أو أن الغزال له أربع أرجل .

فالفنان شخص متحرر من القوالب المنطقية ومن القوالب الواقعية . ان له سياقاً آخر يختلف اختلافاً جذرياً عن السياق المنطقي أو السياقي الواقعي . انه سياق لا يعترف بالصواب والخطأ ، ولا بالموجود الحقيقي والموجود الوهمي الخرافي . فالفنان حر في أن ينزلق حسبما توجهه انفعالاته ووجداناته . انه لا يستطيع أن يقول لك ما الخصائص التي تتسم بها التصورات الفنية التي ينوي التعبير عنها . انه في الواقع ينزلق وراء المجهول وخلف آفاق لم يسبق له أن ارتادها أو تخيلها .

وأمر الانزلاق الفني كالأمر في الأحلام أو في بعض حالات الجنون . انك لا تستطيع أن تحدد نوع الحلم الذي سوف تراه في منامك والجنون لا يستطيع أن يحدد نوع المشاهد أو الأصوات التي سوف يقع عليها بصره أو سوف تصافح أذنيه . ولسنا نبالغ اذا قلنا ان الفنان يقع فيما يسمى بالتهويم أو النوم الخفيف ، أو قل انه يكون أشبه بالنائم تنويماً مغنطيسياً . بيد أن الفنان لا يستطيع أن يظل في حالة التهويم هذه بعد أن ينتهي من عمله الفني . انه سرعان ما يفيق ويخالط الناس عن وعي وسوية . بيد أن بعض الفنانين قد يظلون حتى في تعاملهم الواعي مع الناس في حالة من الاستكانة النفسية وكأنهم يرفضون الاندماج في حالة اليقظة التامة خوفاً من فقدان الروح الفنية .

والواقع أن الانزلاق الفني لا يكون خالياً من الانفعالات — بل والمخاوف — الغامضة . فكما انك في الحلم قد تسعد وقد تشقى ، وقد تشاهد الورود والياسمين فينشرح صدرك ، أو قد يقابلك الاسد أو التمساح وقد فخر فاه لابتلاعك ، كذا قد يحدث في الانزلاق الفني . انك في تلك الحالة لا تعرف الى أين تتجه ، فوجدانك يأخذك الى حيث يريد لا الى حيث تريد أنت بعقلك . فالفنان متحرر من عقله الواعي من جهة مسير عاطفته الانزلاقية من جهة أخرى .

ولقد يحدث صراع بين عقل الفنان المنطقي وبين عاطفته الانزلاقية في المراحل الأولى من الانتاج الفني وهو مالا نستطيع أن نسميه الابداع الفني الا بعد أن يتم الانزلاق الفني ويتحرر الفنان من عقله الواعي . وطالما أنه انزلق في التيار الفني الانزلاقي ، فانه لا يستطيع أن يحدد هدفاً يصل اليه ، أو غاية ينتهي اليها . والواقع أن الشاعر أو القصاص لا يكاد يعرف حجم القصيدة والى أين تنتهي ولا متى وأين تنتهي قصته

وإذا قال لك شاعر أو قصاص أو غيرهما من منتجي الفن أنهم قد حددوا ملامح الأعمال الفنية التي يضطلعون بها مسبقا ، فاعلم انهم ليسوا من الفن فى شىء • انهم يكونون اذن رجال علم أو رجال تجارة •

وعندما يفوق الفنان من انزلاقه الفنى ومن استرساليته الفنية ، فانه يطلع على ما أنتجه وكان جنبا بداخله هو الذى أنتجه • ويأبى بعض الفنانين على أنفسهم التدخل بالتعديل فيما أبدعوه من فن حتى لا يفسدوا حلوة الحلم اللذيذ أو المخيف (وهو خوف لا يخلو على أية حال من متعة) الذى أنتجوا خلاله ما انتجوه من فن • بيد أن هناك من الفنانين من يخشى الاغراب فى القول أو الأداء حتى لا يتهم بالجنون • فيعمد الى جعل انتاجه الفنى معقولا أو واقعا • ونحن نعتقد أن مثل هذا الفنان يفسد فنه • وكرر من هذا فاننا نعتقد أن الشئ الوحيد الذى يمكن وضعه تحت مباحض النقد هو القوالب الفنية ومدى كفاءة الفنان فى استخدامها ، وليس الموضوع الفنى نفسه • طالما انه يتسم بالانزلاقية والاسترسالية •

ولعلك تلاحظ أننا هنا لم نفصل بين الفنان وبين الأديب • ذلك أن مثل هذا الفصل انما هو فصل منهجى وليس فصلا وجوديا • فمن الناحية النفسية ومن حيث العمليات النفسية التى يمر بها كل من الفنان والأديب، فاننا نعتقد أنهما ينطابقان • فالوجود الداخلى لدى الفنان والأديب هو وجود واحد • فالأديب يصنع فنا ، كما أن الغناء يعبر تعبيرا أدبيا – اذا صح التعبير – ولكن لا بالقلم بل بالفرشاة أو بالأوتار أو بغير ذلك من وسائل التعبير الفنى • ومن هنا فان ما يصح بازاء الفنان ، يصح أيضا بازاء الأديب ولقد تحرينا تخصيص فصول خاصة بالفن وفصول أخرى خاصة بالأدب فى هذا الكتاب حتى نلقى بالأضواء على هذين المجالين الكبيرين اللذين يتمايزان فى الواقع الخارجى وأن لم يتمايزا أو ينفصلا فى الواقع النفسى لدى الفنان والأديب على السواء •

سيكولوجية الابداع الفنى :

سوف نحاول فى هذا المقام أن نستعرض العمليات السيكولوجية التى تشترك فى الابداع الفنى لدى الفنان • وأمامنا بضعة تقسيمات أو تصنيفات يمكن أن نصف بها تلك العمليات التى تساهم فى الابداع الفنى لدى الفنان • فهناك أولا – تصنيف يقسم العمليات الفنية الى عمليات شعورية واعية والى عمليات لا شعورية غير واعية • وثمة تصنيف ثان يقسم العمليات الفنية الى عمليات نفسية وأخرى اجتماعية أعنى

العمليات التي تكون بمثابة انعكاس للمجتمع على الفنان • وثمة تصنيف ثالث يقسم العمليات التي تشارك في الابداع الفنى لدى الفنان الى عمليات موروثه جبلية لدى الفنان يكون قد تلقاها بالوراثة عن أسلافه وعمليات مكتسبة يكون الفنان قد اكتسبها بالتعلم من البيئة أو البيئات التي انخرط فيها • وثمة تصنيف رابع لتلك العمليات الى عمليات تتعلق بالجانب التصورى والى عمليات تتعلق بالجانب الأدائى أعنى المهارات اليدوية التي يتمرس بها الفنان • وثمة تصنيف خامس وأخيرا للعمليات المشاركة فى الابداع الفنى عند الفنان يقرر وجود عمليات فنية ابداعية الهامية يتلقى فيها أو بواسطتها الفنان وحيا أو الهاما لدنيا يحمله على الابداع الفنى ، ويقرر من جهة أخرى وجود عمليات ابداعية تتعلق بالموهبة الشخصية أى صدور الفنان عن عبقرية مغروسة فى شخصيته وقد وهبها دون غيره من أشخاص يحيطون به •

وعلنا نبدأ بالتصنيف الأول الذى يصنف العمليات الإبداعية الى عمليات شعورية واعية من جهة والى عمليات لاشعورية غير واعية من جهة أخرى • فنقول أولا أن العمليات الشعورية الواعية التى يتدرج بها الفنان فى ابداعه الفنى تشتمل على المقومات الآتية :

١ - الاحساس والادراك • فالفنان يتلقى عن العالم الخارجى مجموعة كبيرة من الاحساسات ثم يترجمها الى مدركات حسية ذات صبغة عقلية • على أن ادراك الفنان للعالم المحيط به يؤكد على ما فى ذلك العالم من نسب جمالية •

٢ - الخيال : فالفنان يقوم بتشكيل صور ذهنية من المقومات الحسية الادراكية التى يكون قد وقف عليها • فهو ينشئ صوراً ذهنية غير واقعية من مجموع المدركات الحسية الكثيرة التى سبق له تحصيلها • وهو يقيم تلك الصور التخيلية بالانتقاء من بين المقومات الادراكية المتذكرة الكثيرة ويربط فيما بينها وبين الصور الادراكية الآنية التى يقع عليها وقت اعمال خياله فى الموقف •

٣ - العمليات الأدائية التى يضطلع بها الفنان وذلك بالإبانة عن تلك الصور الذهنية التى تعتمل لديه •

أما العمليات اللاشعورية التى يتدرج بها الفنان فى الابداع الفنى فانها تتلخص فيما يلى :

١ - العمليات الاسقاطية حيث يسقط المقومات اللاشعورية المكبوتة فى اللاشعور على انتاجه الفنى •

٢ - أحلام اليقظة • حيث يسبح الفنان في آفاق ينسى نفسه خلالها ويغوص في مجالات غير واقعية يستخدم في أثناء القيام بها العناصر اللاشعورية المكبوتة لديه •

٣ - الأحلام التي يراها الفنان في منامه • والواقع أن الفنان قد يستيقظ من نومه بعد أن يكون قد شاهد أو سمع في منامه العمل الفني الذي يضطلع بتنفيذه بعد أن يستيقظ فيحيل ما ارتسم في ذهنه كحلم الى واقع فنى •

أما التصنيف الثانى الذى يقسم العمليات الإبداعية لدى الفنان الى عمليات نفسية وأخرى اجتماعية ، فأننا نستطيع أن نلقى الفسوء على الشطر الأول منه ، أعنى العمليات النفسية ، فنشاهد فيها ما يلى :

١ - عميات تتعلق بالانفعالات الذاتية الشخصية كالتفجرات الانفعالية ذات الطبيعة الفسيولوجية •

٢ - ما كان متعلقا بالتفاؤل والتشاؤم وما ينتجى اليه الفنان من ميل نحو التفاؤل أو التشاؤم •

٣ - الانطوائية والانبساطية • فئمة فنانون انطوائيون ، وئمة فنانون آخرون انبساطيون •

وفيما يتعلق بالعمليات الاجتماعية الإبداعية فأننا نجد :

١ - القيم الدينية والأخلاقية والاجتماعية وأثرها لدى الفنان فى ابداعه الفنى •

٢ - الثقافة العامة التى حصلها الفنان وأثرها فى ابداعيته •

٣ - المستوى الحضارى الذى ينشأ الفنان فى اطاره ويتعرض فيه ويتفاعل معه •

وبالنسبة للتصنيف الثالث الذى يقول بجانب موروث وآخر مكتسب يتبديان فى انتاج الفنان فأننا نجد بالنسبة للوراثة وأثرها فى انتاج الفنان ما يلى :

١ - ان الوراثة ليست فى حالة انعزال عن المقومات المكتسبة • فما يتم لنا الحصول عليه عن أسلافنا القريبين وعن أسلافنا البعيدين وانما يتفاعل مع ما يتم لنا كسبه من البيئة التى نعيش فيها • ويتأتى

عن تفاعل الموروث مع المكتسب نشوء مركب جديد هو الذى يتفاعل
بعد ذلك .

٢ - اختلاف المقومات الموروثة اختلافا بينا من فنان لآخر .

٣ - ثمة خصائص وراثية جماعية تتعلق بالأجناس البشرية المتباينة .
فيختص كل جنس بخصائص وراثية عامة ، يختلف بازائها عن
الخصائص التى يتميز بها أحد الأجناس الأخرى .

أما عن البيئة فأننا نذكر ما يأتى :

١ - ان البيئة لا تخلق الفنان ، بل ان المؤثرات البيئية تتفاعل مع المركب
الخبرى لدى الفنان الذى تكون نقطة بدايته تفاعل بعض المقومات
الوراثية مع بعض العناصر البيئية المؤثرة .

٢ - ان كل تفاعل مع المؤثرات البيئية الجديدة انما يكون بين المركب
الخبرى الأخير ، أعنى آخر ما انتهى إليه المرء نتيجة التفاعلات
الكثيرة السابقة وبين المؤثرات الجديدة .

٣ - ان التفاعلات التى تتم بين شخصية الفنان وبين المؤثرات البيئية
مستمرة من جهة ، ولا شعورية من جهة أخرى ، بمعنى أن الفنان
لا ينقل التفاعل افتعالا ، بل ان ذلك التفاعل يتم وفق نظام
ديناميكي غير ارادى .

**وبالنسبة للتصنيف الرابع الى عمليات تتعلق بالجانب التصورى
والى عمليات أدائية ، فأننا نقول بازاء الجانب التصورى ما يأتى :**

١ - ان التصورات الذهنية مستمدة فى أساسها من الواقع الحسى
المحيط بالفنان .

٢ - ببد أن ثمة تلاقحا يتم فيما بين المدركات الحسية لكى يتأتى عنها
أجيال جديدة من الصور الذهنية التى يكون لها كيان مستقل
ووجود جوهري . فهى لا تكون نتيجة الاقتباس من الواقع الحسى
بل تكون نتيجة للتزاوج الذى يتم فيما بين المدركات الحسية .

٣ - ان التصورات الذهنية الناشئة عن التلايح بين المدركات الحسية
ما تفتأ هى بدورها أن تتلاقح فيما بينها بعضها وبعض ، وفيما بينها
وبين الصور الذهنية الادراكية . فينشأ عن هذين النوعين من التلاقح
أجيال جديدة تالية من الصور الذهنية .

وعن العمليات الأدائية نقول :

١ - ان الفنان يجرى وراء طبيعة المادة أو وراء طبيعة الأداة التي يستخدمها . فموقفه ليس موقف من يفرض أداء معيناً ، بل موقف المكتشف لامكانيات ومخبوءات المادة أو الأداة .

٢ - ثمة ما نسميه باسم التراكم الخبري ، أو التراكم الخبري . فالفنان يقيم علاقات تفاعلية فيما بين جماع ما سبق له كسبه وبين الأداء الجديد . فالممارسة الخبرية تتسم بالتفاعل المستمر بين الماضي الخبري وبين الموقف الجديد المكتسب .

٣ - يفيد الفنان من التراث السابق ، وذلك بصفة خاصة فيما يتعلق بالفنيات العامة المشتركة . فثمة قواعد عامة في الأداء يجب على الفنان اكتسابها والتمكن منها والسيطرة عليها ، وهي قواعد تراثية متفق عليها ولا يلحق بها التطوير تقريبا ، وان وقع التطوير فانما يكون وقوعه في التفاصيل وليس في الصميم .

وبالنسبة للتصنيف الخامس الخاص بالالهام من جهة ، والموهبة من جهة أخرى ، فاننا نقرر بازاء الالهام ما يأتي :

١ - يقوم القول بالالهام في الفن على اعتقاد مؤداه أن ثمة كائنا تروحية خارج نطاق الفنان تقدم اليه الصور الفنية التي تحمله على ترجمتها الى واقع فني محسوس .

٢ - هناك قصص واقعية ومؤكدة عن فنانيين كانوا أصحاب الهام من أهمهم وليم بليك الذي كان يشاهد الأشباح ويقوم برسمها .

٣ - من المفروض أن الالهام لا يقتصر على مد الفنان بالموضوعات التي يترجمها الى فن ، بل أنه يتدخل أيضا في الأداء ذاته فيساعده على أن يرتفع عن مستوى قدرته الفنية الأدائية .

أما عن الموهبة لدى الفنان فنقول :

١ - ان الموهبة بمثابة جني ينتظر من يطلقه بعد أن يفك قيوده . فالموهبة كيان متكامل يبرز كما تبرز الشمس في الأفق . فهي موجودة سواء سمح لها باليزوغ أم ظلت مخبوءة وراء أفق الشخصية .

٢ - ان مهمة تربية الفنان لا تعدو عن أن تكون مجرد جلو للموهبة
وتوفير فرص الظهور لها .

٣ - ان الممارسة العملية الأدايية للفنان تسمح له بأن يترجم ما يعتمل
لديه من موهبة فنية الى أعمال فنية . فالموهبة تسمح للمرء بأن
يتعلم فنيات الانتاج الفني بسرعة مذهلة خلافا لمن ليس لديه مثل
تلك الموهبة . فنقطة الانطلاق هي بدخيلة الفنان وليست بخارجه .

مقومات الابداع الأدبي

المقومات العقلية :

اننا نجد بادىء ذى بدء أن الأديب يختص بميزة ذهنية فريدة هي القدرة على التخزين الخبرى . فالأديب يستقبل الأحداث والوقائع والعلاقات وصور الأشياء والأشخاص ويقوم بتخزينها فى ذهنه . بيد أن ذلك التخزين الذى يضطلع به الأديب له سمات مهمة نعرضها فيما يلى :

أولاً - ان التخزين الخبرى عند الأديب هو تخزين انتقائى وليس تخزيناً عشوائياً . فالأديب ليس كالأسفنجة التى تمتص أى سائل يلامسها ، بل هو كالنبات الذى ينتقى بجذوره من بين مقومات التربة المحيطة به ما يناسب جبلته التى فطر عليها . فهو يتقبل عناصر معينة ، وهو فى نفس الوقت يرفض عناصر أخرى غير مناسبة له . فالأديب فى استقباليته الخبرية لا يتلقى كل ما يصادفه ، بل يتقبل ما يلائم طبعه ومزاجه .

ثانياً - ان التخزين الخبرى لدى الأديب هو تخزين تفاعلى وليس تخزيناً تراكمياً . فالأديب له كيانه البؤرى . ذلك أن الأديب عندما يتقبل مقوماً ما من المقومات الخبرية ، فان ذلك التقبل لا يتم بإضافة الجديد الى القديم ، بل بتفاعل الجديد مع القوام الخبرى الكلى الذى يشبه أن يكون جهازاً مركباً ومعقداً يزداد تركيباً وتعقيداً كلما تم له التفاعل مع المقومات الخبرية الجديدة .

ثالثاً - ان هذا القوام الخبرى المحورى لدى الأديب يضم فى أنحائه

كانت حية خبرية تتراوح فيما بينها وتنجب أجيالا جديدة من الافكار والمفاهيم والاتجاهات . ومن هنا فان هذا القوام الخبرى المحورى ينمو ديناميكيا عن طريق الانجاب الخبرى .

رابعا - يتم التخزين الخبرى عن طريقين أساسيين : الطريق الأول - هو الطريق الحسى المباشر ، والطريق الثانى - هو الطريق الرمزى غير المباشر . فالأديب عندما يقف على الأحداث والعلاقات والمواقف بنفسه فانه يكون مستمدا خبراته من الطريق الأول الحسى المباشر . أما اذا تلقى خبراته من المواد المكتوبة أو المسموعة أو المرئية على شاشة السينما أو التلفزيون فانه يكون حاصلا على معلوماته من الطريق الرمزى غير المباشر .

خامسا - ما ينسأه الأديب لا يكون شيئا منسيا نسيانا تاما ، بل يكون منسيا نسيانا جزئيا . فالخبرات التى تنسى لا بد أن تترك خلفها آثارا تدل عليها . ومن الممكن احياء الخبرات المنسية بما يشير اليها أو بما يذكر الأديب بها . انها تصحو عندئذ وربما تعود الى ما كانت عليه من قوة ونصوع وجلاء .

اما الميزة الثانية التى يختص بها الأديب فهى القدرة على الإبانة .
وبإزاء هذه القدرة فاننا نستطيع أن نؤكد على الجوانب الآتية :

أولا - الإبانة هى التعبير عن الذات أو هى نقل الداخل الى الخارج أو هى اتصال ما فى ذهن الأديب من صور ذهنية الى المتلقى بواسطه صور مقروءة أو مسموعة . والإبانة مهما كانت جيدة فانها لا تستطيع أن تكون صورة مطابقة لما يعتمل فى دخيلة الأديب . ومعنى هذا أن الكم والكيف فى دخيلة الأديب يكونان أكثر كما وأرقى كيفا مما عليه حال الإبانة التى يقدمها الأديب بالكلمة المكتوبة أو الكلمة المسموعة .

ثانيا - يبدأ الأديب فى الافصاح عن ذاتيته منذ الطفولة أو منذ المراهقة على الأكثر . فما لم يبدأ المرء منذ نعومة أظفاره بالإبانة عن ذاتيته ، فانه لا يستطيع أن ينمو بيانيا ، وبالتالي فانه لا يستطيع أن يصير أديبا فى مستقبل حياته .

ثالثا : ان الإبانة ابانات وليست ابانة واحدة . فالأديب الذى ينشأ على الإبانة الشعرية قد لا يكون على نفس المستوى بإزاء الإبانة النثرية ، والأديب الذى ينشأ على الإبانة القصصية قد لا يكون كذلك بإزاء الإبانة فى المقال أو فى الإبانة التأملية النثرية .

رابعا - تختلف الإبانة من أديب لآخر حتى فى المجال الواحد .

فلكل أديب طابعه الخاص في الإبانة . ذلك ان الإبانة بمثابة سلوك شخصي بحث . فكما أن لكل شخص ملامحه الخاصة به ، كذا فان لكل أديب إبانته التي تميزه من سواه من ادباء . وهذا يرجع الى عوامل كثيرة من أهمها المزاج الشخصي وثقافة الأديب وما سبق له أن تلقاه من خبرات .

خامسها - تزداد قدرة الأديب على الإبانة عن طريق عاملين أساسيين : الأول - التلقى عن الآخرين والتفاعل بما تلقاه أو بالأحرى بما يروقه من آثارهم الأدبية . والثاني - التدريب على الإبانة سواء بالكلام يكتبه ، أم بالكلام ينطق به .

أما الميزة الثالثة التي يختص بها الأديب فهي الجودة فيما يقوم بالإبانة عنه . ولعلنا تلقى بعض الضوء على هذه الميزة فنقول :

أولا - ان الأديب يعبر عن ذات نفسه بداءة ، ولا يكون وقفه موقف الناقل أو الملخص أو المتأثر . بيد أن الترجمة والتلخيص يمكن أن يتضمننا عنصر الجودة ، وذلك بما يضيفه عليهما المترجم أو الملخص من صبغة أدبية تميزه من سواه . ذلك أن الأسلوب الذي يسوق به الأديب التلخيص أو الترجمة يمكن أن يعد من باب الأدب .

ثانيا - يحاول الأديب الخليق بالتقدير أن يلقي بالضوء على جوانب لم يسبقه أحد إليها . ناهيك عن أن الأديب المجدد يركز تجديده أيضا على الأسلوب ، فهو لا يكون مقلدا لأساليب من سبقوه من أدباء ، بل يكون نسيج وحده .

ثالثا - اذا أخذنا بما زعمناه قبلا من وجود ما يسمى بالتلاقح الخبري فيما بين المقومات الخبرية المتباينة ونشوء أجيال جديدة من الخبرات التي تتأتى عن ذلك التلاقح ، فاننا نكتشف عندئذ مضمون الجودة لدى الأديب . ذلك أنه يقدم صورا مكتوبة أو مسموعة لتلك الكائنات الحية الخبرية الجديدة التي ولدت نتيجة التلاقح الخبري .

رابعا - تبدو هذه الجودة التي يختص بها الأديب عندما لا تكون هناك ضغوط خارجية عليه تحنه على الكتابة أو الكلام . فاذا استحال عمل الأديب الى وظيفة - كما نشاهد في مجال الصحافة مثلا - فان ما يقوم الأديب بكتابته عندئذ لا يكون من الأدب في قليل أو كثير ، وذلك لأنه يكون مكلفا بالكتابة بغير أن يترك نفسه على سجيتهما . ذلك أن الجودة تستلزم شيئين : التحرر من قيود الموضوعات ، ثم التحرر من قيود الزمان . وهذان العنصران مفتقدان في الصحافة .

خامسا - يمكن أن ينظر الى جدة الأديب فيما ينتجه من أدب فى ضوء تطوره الذهني الشخصي . فالأديب المجدد لا يكرر نفسه من جهة ، ولا يكون بطيئا فى نموه وتطوره من جهة أخرى . انه شخصية نائرة على نفسها . فهو يستنكر ماضيه الأدبي من جانب ، ويتوق الى تحقيق صور ذهنية مستقبلية لما سوف يكون عليه أدبه من جانب آخر .

أما الميزة الرابعة التي يختص بها الأديب فهي الالتزام بالترتيب الوجداني وليس الالتزام بالترتيب المنطقي الموضوعي . ولعلنا نلقى بالأسوء على بعض الجوانب المتعلقة بهذه الميزة على النحو التالي :

أولا - الأصل فى الأدب التعبير عن الوجدان أكثر من التعبير عن الأفكار . ولكن الرقي الثقافي جعل هناك تزاوجا بين العقل والوجدان . بيد أن الأديب قد ظل مستمسكا بقاعدة أساسية هي توفير الترابط بين ما يبين عنه فى اتساق وجداني . فهو يستهدى بعقله بالدرجة الثانية وبوجدانه بالدرجة الأولى ، أو قل ان لدى الأديب دركبا نفسيا . هو المركب العقلوجداني يصدر عنه فيما يبين عنه وفيما ينتجه من أدب .

ثانيا - ومن هنا فان الأديب ينحو الى التلقائية فيما يكتبه . انه وان كان يلتزم بنظام أو بتنظيم ما ، فانه يطلق لنفسه العنان فى التعبير والابانة ، سواء فى المضمون أم فى الصيغة التي يصوغ فيها المضمون .

ثالثا - ان التداعي لا ينصب على المضمون وحده ، بل ينصب أيضا على الأسلوب . فكثيرا ما يكون الأسلوب بمثابة مثير للمعاني ، أو حتى لقد يكون للكلمة أو العبارة تقال قوة المعنى لما لها من تأثير فى النفس . فالشاعر ربما يقع على القوالب اللفظية جنبا لجنب مع وقوعه على المعاني والمشاعر التي يريد ايصالها الى الآخرين الذين يريد أن يصلهم شعره .

رابعا - قد يرتبط السياق أو تداعي المعاني لدى الأديب بحياته الشخصية كما قد يرتبط بالحياة الاجتماعية أو بالمشكلات الذهنية التي تلم به وتسيطر على أفكاره ومشاعره .

خامسا - ان الأديب فى خضوعه لتداعي المعاني يكون أشبه بالنائم الذي يترك لنفسه حرية السباحة الذهنية فيما يعن له بغير ما ضابط . فهو يكون فى حالة من التهويم التي سبق أن أشرنا اليها . وكلما كان الأديب متمتعا بأكبر قسط من الحرية فى الابانة بغير الجام لأفكاره كان بالتالى أكثر تمكنا من الابانة عن ذات كيانه الأدبي .

المقومات الوجدانية :

هناك خمس عمليات وجدانية يضطلع بها الأديب سواء بطريق شعورى أم بطريق لا شعورى نستطيع تلخيصها فيما يلي :

أولا - التكتيف الوجدانى :

فالفنان فى الواقع كائى انسان آخر يحب ويكره ، ويرضى ويسخط ويش ويغضب ، ويأمل وييأس ، ويمر بجميع الحالات الوجدانية الانفعالية التى يمر بها سائر الناس . بيد أن الأديب يمتاز بالقدرة على تكتيف وجداناته بحيث يركزها ويصحبها على ما يبدعه من عمل أدبى . فهو يقوم بعملية تجميع لوجداناته ويخزنها لوقت الحاجة إليها . ولكأنه بمثابة جمل يخترن الاكل لحين يحس بالجوع فيقذف به الى فمه ليعيد مضغه ، ثم يتلعه ليسد به جوعته . فالأديب يخترن ما يحس به من انفعالات ، فلا يبدئها فى الواقع الحى ، بل يكتنزها للوقت المناسب الذى فيه يستطيع أن يقوم بالباسها أثوابا أدبية ، سواء كانت أثوابا شعرية أم أثوابا نثرية .

ثانيا - استئناس الوحوش الوجدانية :

فالأديب لا يقدم انفعالاته ووجداناته كما هى . ذلك أن الوجدانات والانفعالات على طبيعتها تكون كالوحوش غير المستأنسة . ولكن تلك الوحوش النفسية اذا ما خضعت للترويض والاستئناس ، فانها تضحي مناسبة لأن تقلم على هيئة مادة مقروءة أو على هيئة مادة مسموعة . ومعنى هذا أن الوجدانات والانفعالات التى تنور فى قلب الأديب لا تصلح لأن تقدم الى القراء أو الى المستمعين غفلا ، كما هى ، بل يجب أن تخضع لكثير من الصقل والتنظيم .

ثالثا - الخضوع للترتيب والتنظيم :

فهناك أطر فنية معينة أو غير معينة يجب أن ينتجى إليها الأديب ذلك أن العمل الأدبى يجب أن يلبس بصيغة ما من الصيغ المعروفة أو الصيغ غير المعروفة . فاذا ما قدم العمل الأدبى بغير أن يرتدى ثوبا ما ، فانه يكون عاريا اذن من الفنية ، وبالتالي فانه يكون مجوجا مستجفى . ولسنا بهذا نقول ان العمل الأدبى يجب أن يصب فى قالب أعد للأديب من قبل ، اننا نعى أن العمل الأدبى يجب أن يصاغ فى أى قالب حتى ولو كان ذلك القالب مستحدثا تماما وقد ابتكره الأديب لنفسه بدءا .

المهم أن العمل الأدبي يجب أن يقدم في صيغة ما كما يقدم الشراب في كوب ما من الاكوابأيا كان ذلك الكوب .

رابعاً - توزيع الشحنات الانفعالية :

فشأن الأديب كشأن المصور (الرسام) الذي يقوم بتوزيع الألوان على اللوحة التي يقوم بتصويرها . فهو لا يصب الألوان صبا ، ولا يقذف بها اعتباطا ، بل يقوم بالتنسيق بين أطياها مراعيأ مبدأ الانسجام فيما بينها ، وما يمكن أن تؤثر به الصيغة الكلية لالوانه في النفوس . والأديب يتذرع في سبيل توزيع انفعالاته على عمله الأدبي بالصينغ والكلمات ذات الأطياف الوجدانية والانفعالية المتباينة . ذلك أن الصينغ والكلمات تحمل شحنات معينة من الانفعالات والوجدانات التي اكتسبتها عبر استخدامها على ألسنة وأقلام الناس عبر آلاف السنين .

خامساً - مراعاة القيم الاجتماعية والدينية التي تسود المجتمع :

فالأديب لا يعبر عن سخطه بالشتائم التي ربما تدور بخلده وقت الكتابة أو الكلام ، ولكنه يبحث عن كلمات تحمل شحناته الانفعالية الغاضبة بغير امتهان لما ألفه الناس من ذوق ، ولما يروقهم من تعبيرات . وكذا الحال بالنسبة للرغبات . فليست كل رغبة عارمة تعتمل في قلب الأديب تجد لها متنفسا من خلال لسانه أو قلمه بغير صقل أو تعديل . فالواقع أن الأديب ليس حرا حرية مطلقة فيما يكتبه أو فيما يقوله ، بل انه مقيد بقيود اجتماعية متباينة . فان هو تجرأ على تلك القيود وأخذ في تمزيقها ، فانه يجد من يصدده ويقول له « قف حيث أنت » ويحول بينه وبين افساد أخلاق وأذواق الناس .

وثمة في الواقع خمس خامات انفعالية وجدانية تشترك في العمليات الخمس السابقة التي عرضنا لها . والخامات الخمس هي :

أولا - الانفعالات النفسجسمية :

فالإنسان بعامة يفعل أولا بجسمه ثم بعد ذلك بوجدانه ثم أخيرا بعقله . ويعتبر آخر فان الانفعال يشتمل على جانب بيولوجي ، وعلى جانب آخر سيكولوجي . ولكن هناك حالات يبدأ فيها الانفعال من العقل ثم يتجه الى الوجدان ثم أخيرا الى الجسم . فأنت اذا شاهدت الحريق بهدد حياتك وبيتك ، فانك تدرك الخطر ، ثم تخاف ثم تحدث لديك الأعراض الجسمية التي تنم على الخوف . ولكن من جهة أخرى فانك اذا تناولت مخدرا أو مسكرا أو منبها فانك تؤثر بذلك أولا في قوامك

البيولوجي ثم ينسحب التأثير الى جانبك الوجداني حيث تستشعر مشاعر معينة قد تكون مشاعر ارتياح شديد أو مساعر خوف أو استرخاء نفسي أو توتر نفسي أو تنبه شديد أو غير ذلك من مشاعر وجدانية ، تم ان تلك المشاعر الوجدانية تؤثر بدورها في تفكيرك ، فقد تزداد شدة تخيلك أو شدة تدفق الأفكار على ذهنك ، أو قد تصاب بالبلادة الذهنية أو بتذكر الأحداث على غير ما وقعت بالفعل الى غير ذلك من نشاط عقلي يتباين كثيرا أو قليلا عما دأبت على ممارسته في أثناء حالاتك الذهنية العادية في حياتك اليومية .

وتلعب الانفعالات النفسجسمية دورا كبيرا في حياة الأديب وفي انتاجه . ولقد نقول ان تلك الانفعالات النفسجسمية تشكل الركيزة التي تقوم عليها مناسط الأديب المتباينة وانتاجه الأدبي .

ثانيا - التعبيرات الذاتية المكبوتة :

فئة مقومات أو عناصر وجدانية تتعلق بالخوف أو الاحباط أو التفرز أو غير ذلك من مواقف عاطفية بتجاه الناس والأشياء والمواقف يكون الأديب قد اكتسبها منذ نعومة أظفاره وفي المراحل النمائية التالية . فتلك الخبرات المنسبة والمكبوتة تشكل آليات في حياة الأديب . فهو مسير في انتاجه الأدبي في ضوء تلك المكتسبات الوجدانية التي ترسبت في أعماقه وصارت من لحم كيانه النفسي . ولعل الأديب يعبر عن تلك الخبرات المكبوتة عندما يقوم باسقاطها على الشخصيات التي يعرض لها في قصصه أو في شعره أو نثره .

ثالثا - القيم الدينية والأخلاقية :

والواقع أن الأديب الذي سبق له أن تشرب مجموعة من القيم والاتجاهات الدينية والأخلاقية يكون ملتزما بها فيما ينتجه من أدب . على أن مثل ذلك الالتزام يكون على نحو فطري تلقائي ، ويكون خاليا من الافتعال ، اللهم الا اذا كان منافقا ومراثيا ويبدى في أدبه غير ما يعتقد في أعماقه . فالأديب الصادق مع نفسه يصدر فيما ينتجه من أدب عن ايمان بقيمه الدينية والأخلاقية . والواقع أن الايمان يعني تفاعل تلك القيم الدينية والأخلاقية تفاعلا تاما وكاملا مع قوام الشخصية وعدم نبو تلك القيم عن تياره النفسي الشخصي . ولاشك أن القيم الدينية والأخلاقية ليست مجموعة من النظريات التي يتم ادراكها بالعقل أو الاقتناع بها بالمنطق المجرد ، بل هي في جوهرها مقومات وجدانية انفعالية .

رابعاً - مدى شعور الأديب بالأمن وما قد يستشعره من خطر
يتهدده :

فالأديب يسير في حياته الوجدانية والذهنية بما يحمله من ماضي
حياته من جهة ، وبما يحس به مغلفاً لحياته الراهنة من جهة أخرى .
فاذا كانت حياته الراهنة تدعوه الى الشعور بالطمأنينة ، فان ذلك
الشعور ينعكس بالضرورة على ما ينتج من أدب . أما اذا كانت حياته
محفوفة بالخطر سواء كان ذلك الخطر حقيقياً أم كان وهماً ، فان مثل ذلك
الاحساس يتجلى فيما يقوم الأديب بانتاجه من أدب .

خامساً - الأمراض النفسية التي تصيب الأديب وما يشتمل عليه
من حالات نفسية متباينة :

فالأديب ليس بالضرورة شخصية سوية ، وليست الأمراض
النفسية بالضرورة تشكل عائقاً أمام الأديب ، فتحول بينه وبين الانتاج
الأدبي . فالواقع أن بعض الأمراض النفسية يمكن أن تكون سبباً في
عبقرية الأديب الأدبية ، وتكون حافزاً له على تقديم انتاج أدبي رائع .
فلقد يؤدي المرض النفسى الى عزلة الأديب عن الناس من حوله فيقطع
الوشائج التي تربط بينه وبين معارفه وأصدقائه ، ويركز جل نشاطه
على الكتب يقرأها والقرطاس يسجل عليه انتاجه الأدبي وما يدور بخلفه
من أفكار ومشاعر . والواقع أن كثيراً جداً من الأدباء عبر التاريخ كانوا
مصابين بمرض أو بآخر من الأمراض النفسية . بيد أن المرض النفسى
اذا ما استفحل فانه قد يشكل عائقاً بين الأديب وبين الانتاج الأدبي كما
حدث لنيتشه الذى قضى الشطر الأخير من حياته فى إحدى مستشفيات
الأمراض العقلية . ولعل أن السؤال الذى يثار عادة بازاء الأمراض
النفسية التي تأخذ بناصية معظم الأدباء هو هذا السؤال التليد : هل
المرض النفسى هو الذى يحمل الأديب على الانتاج الأدبي ، أم أن الاشتغال
بالأدب هو الذى يسبب المرض النفسى للأديب ؟ الواقع أنه مهما كانت
الاجابة عن هذا السؤال ، فمما لا شك فيه أن ثمة تأثيراً متبادلاً فيما بين
الأدب والمرض النفسى . بيد أن ثمة دراسة علمية تجريبية يجب أن تقول
كلمتها الحاسمة والقاطعة كماً وكيفياً فى هذا الموضوع .

المقومات الاجتماعية :

لا شك أن الأديب يعبر بشكل أو بآخر عن الأوضاع والاتجاهات
والقيم الاجتماعية . وربما يكون تعبيره (عن أوضاع واتجاهات وقيم

المجتمع بالايجاب وذلك بالثناء والتأييد والتأكيد ، وربما يكون تعبيره عنها بالسلب) وذلك بالاستنكار والتفنيد والتفريع . المهم أنه فى جميع الحالات يجب أن يتخذ موقفا أيا كان ذلك الموقف . فادب الأديب يشير الى المجتمع الذى نشأ فيه ، بل ويشير الى الفئة الاجتماعية التى ينتسب اليها وما شاع فيها من تقاليد اجتماعية ومن معايير أخلاقية وقيم دينية وأوضاع سياسية الى غير ذلك من جوانب اجتماعية .

ولعلنا نستبين أثر المجتمع فى أدب الأديب فى العناصر والمقومات الاجتماعية التالية :

أولا - اللغة كأداة للتعبير :

فالواقع أن الأديب يستمد أدواته التعبيرية منذ نعومة أظفاره من المجتمع الذى نشأ وترعرع فيه . واللغة فى الواقع ليست مجرد أداة تعبير ، بل انها فوق ذلك وأهم من ذلك تحمل فى ثناياها ما يختص به المجتمع من خصائص يتفرد بها ويتميز عن سواه من مجتمعات . فاللغة كلام ومضمون فى الوقت نفسه . انها العملة التى تعد أداة نعبر بها عن الثروة ، وهى فى ذاتها وعلى نحو ما ثروة فى حد ذاتها . وكما أن العملة رمز يشير الى الثروة ولا تعتبر ثروة الا مجازا ، كذا فان اللغة هى رمز لما يعتمل فى ذهن الأديب من ثروة ذهنية ، ولكنها تشير مجازا أو تعتبر مجازا ثروة ذهنية . والأديب فى الواقع مجرد مشارك فى ثروة قومه اللغوية . فهو ليس نسيج وحده ولا يتميز عن سواه الا من حيث القدرة على ممارسة فن الإبانة الأدبية . فهو لا يخلق اللغة خلقا من بعد عدم ، بل هو يكتسب لغته من أبناء جلدته ، ويستخدمها ويشترك فى استخدامها وان كان يتطور بها بعض التطور حسبما يقيض له . والأديب يلبس اللغة أنوبا جديدة وذلك بإدخاله عناصر تجديدية فيها بفضل ما يتمتع به من قدرة على إقامة علاقات لغوية جديدة من ذات لبنات اللغة الموجودة بالفعل . فهو يشبه المهندس المعمارى الذى يصمم لتشييد عمائر جديدة مبتكرة ولكن باستخدام نفس الخامات التى استخدمت فى تشييد العمائر التى سبق أن شييدت . والأديب فوق ذلك يجيد فن الإيقاع الموسيقى اللغوى ، وفن وضع الألحان اللغوية ، وذلك بما يختاره من ألفاظ أو عبارات تتمشى مع ما يدور بخلده من إيقاعات وألحان موسيقية كلامية . فالموسيقى الكلامية سابقة على الكلام نفسه . ولكن الأديب تادر على الباس تلك الموسيقى الكلامية ألفاظا مفهومة وعبارات معقولة يمكن للسامع لها أو لمن يقوم بقراءتها أن يتذوقها وذلك بالربط بين المعانى وبين ما تحمله من موسيقى كلامية .

ثانياً - العلم والتكنولوجيا :

فالأديب يبدى فيما يكتبه أو فيما يقوله ما يشيع بالمجتمع من قيم تتعلق بالخير والشر ، وبالجمال والقبح ، وبما يمدحه أبناء المجتمع وما يردونه ويرفضونه من أساليب سلوكية . وحتى عندما يحاول الأديب أن يخرج على القيم الاجتماعية ، فإنه يجد له مبررا يسوغ به ما يقوله وما يقرره . والواقع أن الأديب يتخذ موقف المشرع أيضا للقيم الاجتماعية . ذلك أنه يعتبر على نحو ما زعيما وناطقا باسم الجماعة . فاذا ما تساءلنا عن المسئول عن التطوير الاجتماعى ، فإن الإجابة تكون الأديب وغيرهم من مفكرين يعملون الى تحريك القيم الاجتماعية فى اتجاهات متباينة . فلقد يكون الأديب تقديميا فيدفع بالقيم الاجتماعية نحو التطور ، وقد يكون رجعيًا فيكون أدبه دافعا الى التشدد والرجوع بالمجتمع الى معايير وقيم قديمة كانت عصور سابقة من المجتمعات القديمة تستمسك بها وتأخذ بها حياتها .

ثانياً - المرغوبات والمستكرهات :

فالواقع أن أدب الأديب يحمل فى طياته الملامح العلمية والتكنولوجيا التى تسود المجتمع وتنتشر فى أنحاءه . فاذا أنت تناولت الأدب الجاهلى مثلا ، فانك تستطيع بدراسته وتأمله أن تقف على ما كان سائدا بين أهله من أفكار ومعارف ، وما كانوا يتذرعون به فى اتصالاتهم وترحالهم من وسائل ، وما كانوا يستخدمونه من أدوات فى صناعاتهم وفى حياتهم اليومية ، وما كانوا يمتلكونه من اسلحة فى الحروب أو فى الصيد ، وما كانوا يستخدمونه من أدوات فى الإنتاج أو فى الصناعات القبيلة البدائية . ولعلك تستطيع أن تقف على المستوى العلمى والتكنولوجيا لى أى مجتمع فى أى عصر اذا أنت قمت بدراسة أدب ذلك العصر . ولا نبالغ اذا ما قلنا ان الأدب هو المرآة التى ينعكس عليها ما يشيع بالمجتمع من علم وتكنولوجيا .

رابعا - مكانة المرأة بالمجتمع :

فأنت تستطيع ان تقف على علاقة الجنسين بعضهما ببعض اذا ما تمت بمدرسة أدب المجتمع فى عصر ما من العصور . فاذا كانت المرأة فى أحد المجتمعات مجرد سلعة يلتذ بها الرجل ، فان ذلك الوضع الذى تروح تحته المرأة ينعكس فى القصائد التى ينسجها الشعراء وفى النثر

الذى يدبجه الناثرون . واذا كانت المرأة مكرمة يترجأها الرجل بالتقرب اليها واستجداء رضاها عليه ، فان هذا يتبدى أيضا في الأدب . والوضع الاقتصادي للمرأة يتبدى أيضا في الأدب . فحقوق المرأة في الكسب أو في الارث أو في غير ذلك من مصادر اقتصادية تتبدى على صفحات الأدب التى يسجلها الشعراء وأرباب القلم من الناثرين .

خامسا - مكانة الطفولة :

والأدباء أيضا يعبرون عن مكانة الطفولة بالمجتمع الذى ينطقون باسمه ، فاذا كانت الطفولة معذبة ، فان الأدباء يأخذون في الدفاع عن تلك الكائنات الضعيفة التى يجب العناية بها ومنحها حقوقا جديدة محرومة منها . ولاشك أن الأدباء هم الذين دافعوا عن حقوق الاطفال في العناية والرعاية والتعلم وعدم الخضوع لظروف العمل المرهقة كما كان سائدا في انجلترا خلال الثورة الصناعية وما تلاها . ونحن نستطيع أن ننظر الى الأعمال الكبيرة التى حددت معالم التربية الحديثة من منظار الأدب ، فنقول ان ما كتبه روسو وجون ديوى وبرتراند رسل فى التربية يمكن أن ينخرط فى نطاق الأدب الى جانب انخراطه فى الوقت نفسه فى نطاق الفلسفة أو فى فلسفة التربية . وكذا يقال عن العديد من الدراسات النفسية التى يمكن اعتبارها من احدى الزوايا أدبا ومن زاوية أخرى علما انسانيا .

سادسا - مكانة الشيخوخة :

فمن القضايا التى يعرض لها الأديب عن قصد أو عن غير قصد من جانبه قضية الشيخوخة وموقف الجيل القائم العامل من العجائز وأيضا من الضعفاء والمطحونين والمعوقين . فانت تستطيع أن تقف على اتجاهات المجتمع قبالة تلك الفئات اذا ما تصفحت قصائد الشعراء أو ما قدمه الكتاب من قصص أو مقالات أدبية . وليس من الضروري أن يكرس الأديب عملا برمته لقضية الشيخوخة أو لقضية الضعفاء بالمجتمع ، بل انه قد يلمح تلمحيا الى تلك القضايا أو الى تلك الفئات بالدفاع عنها أو بالسخرية منها أو حتى بالهجوم عليها واستنكار بقائها كما فعل بعض الأدباء فى العصر النازى بألمانيا النازية .

سابعا - المواقف من بعض الطبقات الاجتماعية أو من بعض الجماعات أو الفئات العرقية أو الدينية أو الطائفية :

فثمة فئات أو مجموعات اجتماعية فى نطاق المجتمع الواحد . لقد تكون الفئات ذات مواقف عدائية قبالة فئات أخرى بنفس المجتمع أو ذات

عري وثيقة معها • المهم أن الأديب قد يكون منتميا إلى فئة ما من فئات المجتمع الذي نشأ فيه ، فيصور في أدبه موقفه أولا من تلك الفئة التي ينتمى إليها ، ثم هو يصور موقف فئته تلك من باقى الفئات الأخرى • فهو قد يدعو إلى التآخي وإلى تهدئة الخواطر ، كما انه قد يعمد إلى الهاب المشاعر ، وإلى الحث على التورة أو على الحرب الاهلية أو قد تأخذه العزة فيأخذ في استعراض أفضال فئته على الفئات التي تنازعها ، كما أنه قد يأخذ في التباكي على الماضي الذي كان مفعما بالمدح وقد كانت فئته التي ينتسب إليها فى أعلى عليين ، بينما كانت الفسات الأخرى فى أسفل سافلين • المهم أن الأديب يعلن موقفا ما من المواقف الكثيرة المتباينة بما يكتبه من شعر أو نثر ، ويكون له رأى فى المشكلات التي تعرض للفئة التي ينتسب إليها وهى المشكلات التي تنشأ نتيجة وجود نزاع بينها وبين الفئات الأخرى الموجودة بالمجتمع •

ثامنا - المستوى الاقتصادى بالمجتمع والمشكلات الاقتصادية التي

تجابهه :

فالآدب يعكس المستوى الاقتصادى للمجتمع • فإذا ما حدثت مجاعة أو قحط أو أزمة اقتصادية ما تتعلق بانتشار البطالة أو نقص الموارد الغذائية أو بانتشار مرض يقضى على جانب كبير من الثروة الحيوانية ، فإن الآدباء يسارعون بتسجيل انطباعاتهم وما يعتل بوجداناتهم ، وما يدور بأذهانهم من أفكار ومقترحات ومطالب • انهم يناشدون الأغنياء لمساعدة الفقراء ، ويلحفون بالطلب على الحكومة بأن تسارع إلى اغائة المتضررين وإلى تقديم يد العون للمحتاجين ، كما أن الآدباء يعملون على اثاره الشفقة فى قلوب القادرين ، بل ان بعضهم قد يعقد الحلقات الأدبية بحثا عن حلول للمشكلات الاقتصادية ، وفى تلك الحلقات الأدبية تنشده القصائد وتذاع الخطب الأدبية بحثا عن حلول للمشكلات الاقتصادية ، وفى تلك الحلقات الأدبية تنشده القصائد وتذاع الخطب ويتبارى رجال الآدب جميعا فى اىصال الدعوة إلى الاصلاح إلى من بيدهم القدرة على تقديم الحلول •

المقومات الحضارية :

ينعكس المستوى الحضارى للشعب على الآدب بطريقة أو بأخرى • ونحن نعنى بالحضارة الجانبين الروحى والمادى اللذين يشيعان فى حياة الأمة • فإذا تناولت السيارة مثلا كجانب ما من جوانب الحضارة ، فانك تجد تلك الأداة التي تستخدم فى المواصلات ، ثم تجد العلوم والخبرات

والمهارات التي ترتبط بتلك الأداة ، بل انك تجد أيضا القيم الاجتماعية والثقافية التي تأتت عن اختراع السيارة وانتشار استخدامها بين الناس . فالحضارة تتضمن تأثير الانسان بخبرات الماضي في المحسوسات ، ثم تتضمن تراث الماضي وعلوم الحاضر والقيم والتقاليد والأخلاق والعادات والأدب والفن ونحوها .

ولعلنا نلاحظ المقومات الحضارية التي تدخل في الأدب في الجوانب

التالية :

أولا - وسائل إيصال الأدب :

لقد كانت وسائل إيصال الأدب في العصور السابقة قبل التفجر الحضارى الحالى محدودة . فكان الواحد من الأدباء يعتمد على الاتصال المباشر بينه وبين المستمعين له بآراء ما يقوله من كلام منطوق . فهو كان يقف وجها لوجه أمام النظارة أو المستمعين له . أما اليوم ، فإن الأديب يلتقى مع الملايين من الناس فى اللحظة الواحدة اذا ما وقف أمام ميكروفون الاذاعة منشدا أو متحدئا . وأكثر من هذا فإن أعمال الأديب القصاص تجد من يأخذها ويصوغها صياغة درامية يشارك العديد من الفنانين فى تمثيل أدوارها ويشاهدها ملايين المشاهدين على شاشات السينما والتلفزيون . وحتى عندما يلتقى الأديب مع مستمعيه فى مناسبة ما من المناسبات المحلية غير المذاعة ، فإنه يجد أمامه مكبرات الصوت تنشر صوته الى آلاف الحاضرين بالسرادق الذى يقام لتلك المناسبة . والنسبة للكلمة المكتوبة التى يقوم الأديب بتدوينها ، فإنها تجد المطبعة فى الانتظار تنقلها عبر الآف أو حتى ملايين الأيدي . فالكتاب بعد أن اخترعت الطباعة ، ثم بعد تطورها الى درجة كبيرة من التقدم والرقى والدقة قد صار متوافرا بالأسواق لمن يطلبه . وناهيك عن الجرائد اليومية التى تخصص جانباً منها للمقالات الأدبية . وناهيك أيضا عن أن الموضوعات السياسية والاقتصادية والعلمية قد استحوطت الى روافد أدبية ، أو قل أنها صارت موضوعات تصلح لأن تعالج معالجة أدبية . وأهم من هذا وذاك فإنك تجد أن المجالات الأدبية قد انتشرت وذاعت ، وصارت المحلة الأدبية لا تكتفى بالانتشار بين أبناء القطر الذى صدرت فيه ، بل أنها تحوب أقطار الوطن العربى برمتها وهى تعالج كافة الموضوعات الأدبية بأقلام أبناء أوطان متباينين بالشرق والغرب .

ثانيا - وسائل الفهرسة والتصنيف والتبويب :

فمن الظواهر الحضارية التى أثرت تأثيراً بيناً فى الأدب ما تم انضاجه من علوم المكتبات التى تقدمت فى عصرنا تقديماً مذهلاً . ولقد

تخصصت كوادر من المشتغلين بفنون تصنيف وفهرسه المواد ، في توفير الفهارس التي تسمح للأديب بالحصول على المعلومات التي يريدها من الزوايا التي يبتغيها وقد مهدت أمامه الأرض ولم يعد بحاجة الى البدء من أول الخيط . فاذا أراد احد الأدباء أن يقف على الآبيات التي قالها شاعر معين في الغزل ، فليس عليه أن يقوم بقراءة جميع ما أنتجه ذلك الشاعر حتى يستخلص تلك الآبيات ، بل انه يستطيع أن يقف عليها في المرجع الخاص بالتصنيف أو بالرجوع الى الأدرج التي أعدت له بالمكتبة . واذا عن لأحد الأدباء أن يقرأ في أحد الموضوعات قراءة مركزة ومتحضرة وعامة ، فانه يستطيع أن يطلع على المادة الخاصة به الموجودة بأحدى دوائر المعارف العربية أو الأجنبية بغير ما حاجة الى البحث في الكتب العديدة . وفي البلاد المتقدمة نجد أن المكتبات قد جهزت بكل ما يحتاج اليه المرء من فهارس ، بل انك قد لا تحتاج الا لتسجيل الموضوع الذي تريد الاطلاع عليه في بطاقة خاصة ، فيأتيك الرد في لحظات بكل المراجع وبالصفحات التي عليك أن ترجع اليها .

ثالثا - والكومبيوتر صار يحفظ المعلومات ليقدمها وقت الحاجة :

فهناك ما صار يعرف ببнок المعلومات . فاست اذن في حاجة الى أن تحفظ في ذاكرتك ما سوف تحتاج اليه من معلومات ، بل ان الكومبيوتر سوف يقدم اليك ما تريده منها . فكما أنك صرت تعتمد على الآلة الحاسبة الصغيرة تضعها في جيبك لكي تستعين بها في حل المسائل الحسابية بغير أن تجهد نفسك في عمليات الجمع والطرح والضرب والقسمة ، فانك سوف تعتمد على الكومبيوتر في الحصول على ما تريده من معلومات تجعل منها محاور لما تقوم بإنتاجه من أدب .

رابعا - وسائل التعبير الأدبي :

فقبل أن تقدم إنتاجك الأدبي الى المطبعة ، فانك تقوم بتعبير ما تجود به قريحتك من شعر أو نثر . والواقع أن الحضارة قد أفتنت في وسائل تسجيل ما تقوم بالافصاح عنه . لقد كان القدماء يحبرون أدهم بالريشة يغمسونها في الحبر ويكتبون على الورق . ولقد مرت الريشة وكذا الورق بأدوات من التطور . فنحن نعلم أن ريش الطيور كان يستخدم في بداية الأمر في الكتابة وكانت الأصباغ البدائية تستخدم كحبر يظل باقيا بأثاره على ذلك الجلد الذي كان يستخدم كبديل للورق الذي لم يكن قد تم اختراعه بعد . وكانت الحجارة تستخدم أحيانا لكي يكتب عليها .

بيد أن الحضارة قد أفتنت في اختراع ونشر وسائل التسجيل .
 فخلد تطورت الريشة الى أنواع متباينة من الأفلام ، وصار الأديب فى غنى
 عن أن يحمل فى جيبه زجاجة الحبر لكى يغمس فيها سن القلم . فقلمه
 صار يحمل فى طيانه الحبر الذى يكفى للكتابة لمدة أسبوع أو يزيد .
 وصار الورق فى متناول الجميع وبالألوان التى يريد الأديب وبالمساحات
 التى يرغب فيها . ثم ظهرت الآلة الكاتبة التى أقبل بعض الأدياء على
 اختنائها والتأليف عليها مباشرة بغير ما حاجة الى القلم . واخترعت الآلة
 الكاتبة الكهربائية التى تريح الأديب لأنها تتحرك بمجرد لمس أزرارها فتوفر
 له الراحة التامة فى الكتابة . وأخيرا ظهرت آلة التسجيل الصوتى والكتابى
 فى نفس الوقت . فانت تقوم بالقاء القصيدة أو القصة أمام ميكروفون
 نلك الآلة الصوتية الكاتبة ، فيسجل صوتك من جهة ، وتقوم الآلة
 للكتابة بترجمة صوتك المسموع الى كلام مكتوب من جهة أخرى . وتلك
 الآلة العجيبة تقوم بالترجمة من الصوت الى الرمز المكتوب ، ثم تقوم بتخزين
 تلك الترجمة ، ثم تقوم بتسجيل ما قامت بتخزينه على الورق بالموصفات
 التى تحددها لها . ذلك أنك قبل الشروع فى الجلوس أمام ميكروفون فانك
 تصدر أوامرك بالضغظ على الأزرار المعدة لذلك ، وذلك كان تحدد البنط
 والمسافات ونحو ذلك من مواصفات تريد أن تخرج كتابتك وفقها .
 وأنت تستطيع أن تمحو ما تشاء محوه ، أو أن تعدل فيما قمت بتسجيله .
 أو أن تصحح خطأ وقعت فيه . ذلك أن تلك الآلة قد جهزت بكل ذلك .
 ولسنا نقول هنا كلاما خياليا . فانت تستطيع مشاهدة آلات طبع
 المونو فوتو وكيف تعمل فيقترب من ذهنك ما تقصده هنا . صحيح أن
 تلك الآلة لم تنتشر بعد ولكنها موجودة على نطاق ضيق ولم تأخذ طريقها
 بعد الى الذبوع والانتشار لارتفاع ثمنها وحاجتها الى صيانة دقيقة ،
 بل وحاجتها الى حجرة خاصة ذات حوائط ومنافذ تمنع دخول الصوت ،
 كما تحتاج الى أجهزة تكييف لحفظها .

خامسا - الترجمة الإلكترونية :

لقد تم اختراع أجهزة الكترونية أخرى تقوم بالترجمة الفورية
 التحريرية . صحيح أن تلك الأجهزة تعتبر فى أول مراحلها وبحاجة الى
 التطوير والتنقيح . ولكنها موجودة على كل حال . ومن المؤكد أنها سوف
 تنتشر وينتشر أثرها بعيد المدى فى الأدب والفلسفة والعلوم وجميع
 المجالات المعرفية . ولسنا نشك فى أن الأديب الذى لا يعرف اللغة
 الصينية أو اليابانية مثلا والذى سوف يقع على ترجمة لعمل أدبى من
 هذه اللغة أو تلك الى العربية بواسطة تلك الآلة ، سيجد أمامه الفرصة

لإعادة الصياغة من جديد بحيث يلبس تلك الترجمة الالكترونية التي نخلو من التذوق الأدبي العربي أثوابا من الذوق العربي . ناهيك عن أن تلك الآلة الجديدة ستكون واسطة سريعة لإذاعة آدابنا العربية في أبناء الشعوب المتباينة ، فيقف أدباء العالم على آدابنا وما تم انتاجه بسرعة كبيرة .

سادسا - التسجيل الصوتي :

إننا نستطيع أن نقرر أننا في عصر الكاسيت والفيديو كاسيت . ولا شك أن أدب المستقبل شيشيع من خلال تلك الأشرطة الصغيرة التي يسمعا الناس بأداء أصحابها . صحيح أن أشرطة الكاسيت والفيديو كاسيت ما تزال محصورة في نطاق الأغاني والموسيقى والخطب الدينية ، ولكن من المؤكد أن الأدباء سوف يلتمسونها لإذاعة أدبهم . فالشعراء مثلا سوف يقومون بتسجيل قصائدهم على أشرطة كاسيت أو على أشرطة الفيديو كاسيت ، لأنهم سيجدون أن تلك التسجيلات الصوتية أفضل وأبعد أثرا في نقل مشاعرهم مما تفعله الكلمة المكتوبة الناعسة . فصوت الشاعر ، أو صوته وصورته وما يرتسم على مجياه من أسارير ، لما يسمح بنقل مشاعره أفضل وأبعد أثرا في نقل مشاعرهم من كتاب لا يحمل سوى رموز مكتوبة بملداد المطبعة .

المقومات الانسانية :

إن الأديب الحق هو ذلك الذي يصدر في أدبه عن احساس محلي من جهة ، وعن احساس انساني أو حتى عن احساس وجودي من جهة أخرى . إنه الشخص الذي يحس بالالتصاق المباشر بالبيئة التي نشأ فيها وترعرع من جهة ، وهو في الوقت نفسه الشخص الذي يحس بأنه ابن بار للانسانية جمعاء وللوجود كله من جهة أخرى . ولقد يحس الأديب بالانتماء العام والشامل للانسانية منذ أن بزغت في هذه البسيطة حتى اليوم وبعد اليوم . فهو يستشعر الانتماء الى الانسان من حيث هو انسان في الماضي والحاضر والمستقبل . وهو يحس برابطة قوية تربط بينه وبين الكائنات الأخرى سواء كانت كائنات حيوانية أم كائنات نباتية ، أم كانت كائنات جامدة . إنه يحس بالحنين الى الشمس والقمر والنجوم ، ويحس أيضا بالراحة اذا ما لفته الطبيعة بدثارها . إنه بعشق البحر في هدوئه وهياجه ، ويحب الصحراء بما تحويه من رمال وصخور وبما تضمه من وحش مفترس أو حتى من زواحف سامة قاتلة

كالتعابين ونحوها . وهو يحب كافة الأنواع من الحيوان حتى تلك التي تتربص به الدوائر إذا ما وجدت أمامها فرصة للتربص . انه يحزن حرنا عميقا إذا ما علم ان الحيتان معرضة للفناء لأن الصيادين يقتفون أثرها ويصيّدونها للإفادة من لحمها وشحمها ، وهو بالأولى يتألم ألما نفسيا مبرحا إذا ما علم ان فيضانا قد انى على حياة آلاف الهنود بالقارة الهندية أو عندما يقرأ عن انشمار مجاعة أو وباء فى بقعة من بقاع الأرض . وباختصار فان الأديب الخليق بالانتساب الى الأدب هو ذلك المرء الذى حظى بالحس المرهف وبالأفق المتسع لجميع الأرجاء والأحياء والجوامد ، وهو الشخص الذى جمع فى نطاقه رقة الشعور الى جانب التجاوب مع الكائنات على تباينها .

ولعلنا نعرض فيما يلي للمقومات الانسانية للأدب بعامة . ذلك أن تلك المقومات نشيع فى جميع الآداب بغير استثناء . ونحن نؤكد أن تلك المقومات ضرورية بحيث لا يمكن الاغضاء عنها أو عدم أخذها فى الاعتبار لدى تناولنا للأدب أيا كان فى أى عصر أو فى أى قطر من أقطار الأرض . والمقومات الانسانية هي :

أولا : الافادة من خبرات الأدباء فى شتى اقطار الأرض وعبر جميع العصور :

فالأديب الخليق بالتقدير هو ذلك الذى يفتح عقله وقلبه لجميع الآداب بغير استثناء . انه لا ينغلق على آداب بنى جلدته ، ولا يجعل من التراث قوقعة ينكمش فى ثناياها ، ولا يجعل من ثقافة أمته وحدها اللبان الوحيد الذى يغتدى عليه وينمو بواسطته . انه فى الواقع يجمع بين لبان أدب شعبه وبين لبان جميع الشعوب فى جميع العصور . فهو كلما تفتح على ثقافات الشعوب المتباينة ، وعلى الأفكار والفلسفات المتباينة عبر العصور ولدى مختلف الفلاسفة ، وعلى المعتقدات الدينية وغير الدينية مهما كانت غريبة أو بعيدة أو حتى متناقضة مع عقيدته الدينية ، فانه يزداد بصرا بأفاق أدبية جديدة ، ويصير أكثر قدرة على الابانة الأدبية الراقية .

ثانيا : الوقوف على المشكلات التى تجابه الأسرة الانسانية :

فالأديب يجب أن يترجم شعوره بأنه ابن للانسانية جمعاء فى هيئة احساس وادراك وجدانى وعقلانى لما تجابهه الانسانية من مشكلات تهدد أمنها أو رخاؤها أو مستوى معيشتها أو وجودها أو أخلاقها أو قيمتها . ذلك أن الأديب - أكثر من أى شخص آخر - يدرك ادراكا مشفوعا

بالوجدان الصادق والدافئ بأن الانسانية وحدة واحدة مهما فرقت بينها
الحواجز والأيدولوجيات والفلسفات والمعتقدات الدينية والمصالح
الاقتصادية . انه يحس بتلك الوحدة احساسا عميقا ، بحيث يدرك أن
ما يقع فى أى بقعة من بقاع الأرض لشعب ما من الشعوب ، لابد أن
يترك أثرا ما - حتى ولو كان اثرا بسيطا - على جميع الشعوب الأخرى .
وأكثر من هذا فان ما يقع فى عصر من العصور ، فانه يؤثر بالتأكيد
فى العصور التالية . فنحن نجنى ثمار تصرفات حمقاء اقترفتها زعماء
فى عصور سابقة ، ربما تكون قد قادت الى شن حروب طاحنة أو الى
القضاء على حضارات أو على ثروات زراعية أو حيوانية أو القضاء على
شعوب كانت ذات فكر فلسفى رائع .

ثالثا : الدفاع عن الحرية الانسانية :

فالواقع أن الأدباء هم الذين حركوا قضايا الحرية الانسانية .
فلولا الأدباء ما كانت قضية تحرر العبيد قد فجرت . وكذا ما كانت
قضية تحرير المرأة والطفولة قد فجرت ولا شك أن قضايا الشعوب
المهضومة لا تتحرك الا بأقلام الأدباء . ويتذرع الأدباء بالشعر والمقال
والقصة وغيرها لاثارة الحمية ولدفع السياسيين لحوض معارك الحرية
بما يصدرونه من تشريعات وما يقررونه من قرارات .

رابعا : الوقوف على آخر مستوى توصل اليه العلم الوضعى فى
فروعه المتباينة ، وآخر ما انتهت اليه التكنولوجيا من مخترعات وآلات
وممارسات وتقنيات :

ذلك أن الأدب لم يعد مجرد تعبير عن المشاعر بل انه صار الى جانب
هذا تعبيراً عن جماع المعرفة الانسانية وما استطاع الانسان أن يسبر
أغواره من غوامض ومجاهيل . فالأديب اليوم لا يستطيع أن يستغنى عن
الإلمام ولو بالملم عام بنظريات التطور والنسبية وما يتعلق بمركبات
الفضاء وغزو الكواكب وما توصل اليه الانسان فى المجالات المتباينة فى
الميادين الصناعية والتجارية والزراعية والطب والمواصلات والاتصال
ونحوها . وكلما ظهر اختراع جديد ، أو كلما أذيعت نظرية جديدة فى
تفسير الانسان الفرد أو الانسان الجماعة ، فان الأدباء يسارعون الى
الوقوف على مضامينها الرئيسية . وبتعبير آخر فان الأديب يحاول

جاهدا أن يعيش عصره بكل ما فى هذا اللفظ من معنى ومغزى وما يترتب عليه من نتائج .

خامسا : الوقوف على تاريخ العالم وعلى تاريخ الشعوب فى علاقاتها بعضها ببعض :

فالواقع أن الأديب لا يكتفى بمعرفة تاريخ قومه وبلده ، بل انه يلم اماما عاهما بتاريخ العالم بحيث يتعمم الأحداث الكبرى التى لعبت دورا فى توجيه تيار الحضارة الانسانية ، وكذا معرفة الشخصيات العالمية التى أثرت فى توجيه العالم وتحديد مسار العلاقات المتباينة فيما بين الشعوب المتباينة . ونحن نعلم أن الأديب الحق هو ذلك الذى يستطيع أن يربط الواقع الحاضر بآثار الماضى القريب والماضى السحيق . ومن المعروف أن الأدب الحديث يعتمد على البصيرة النافذة والاستنارة الكاملة بالواقع الانسانى وما تقلب عليه ذلك الواقع قبل أن يصل الى ما وصل اليه . ونحن لا نزعم بأن فى مقدور الأديب أن يقف على الدقائق ، بل أننا نزعم فقط أنه يستطيع أن يقف على الخطوط العريضة فى كل ما سبق لنا ذكره قبلا .

ولعلنا نزعم أن وقوف الأديب على الحقائق العامة فيما ذكرناه قبلا لا يظل بمثابة نتف مبعثرة أو قطع مجزأة ، بل انه يستحيل الى مركب ثقافى أو الى كائن روحى حتى يعمل عمله فى صدر الأديب وعقله ويحمله على تقديم أدب انسانى شامل ينطق باسم الانسانية جمعاء . فالأديب الحق هو الأديب العالمى الذى يتخطى حدود المكان وحدود الزمان ، ويشعر للانسانية كلها أدبا يتسم بالعمومية المطلقة من قيود المكان ومن قيود الزمان .

ولقد يصح لنا بعد هذا أن نعرض بسرعة للوسائل التى يتدرج بها الأديب فى سبيل تحصيل العناصر الانسانية العامة . وهى على النحو التالى :

أولا : الاضطلاع على الكتب والمجلات والدوريات والجرائد اليومية ومتابعة وسائل الاعلام فيما تعرض له من ثقافات وأحداث ومكتشفات واتجاهات :

فالواقع أن استخدام العينين والأذنين هو السبيل الأساسى أمام الأديب فى الوقوف على ما يدور بالعالم من معرفة وأحداث . على أن هذا الاستخدام الذى نعنيه هو استخدام للرموز ، سواء كانت رموزا

مرئية متمثلة فى اللغة المكتوبة ، أم كانت رموزا مسموعة أو مشاهدة متمثلة فى الكلام المسموع وفى الصور والمشاهد التى يعرضها التليفزيون أو السينما .

ثانيا : الرحلات والاقامة لفترات بالخارج :

فالأديب بحاجة الى وقوف مباشر على طبائع الشعوب وعاداتها وتقاليدها . ومن الطبيعى أن مثل هذا المصدر الثقافى غير متوافر لجميع الأدباء ، ولكن من المؤكد أنه اذا ما توافر للأديب ، فانه يكون أكثر قدرة على معايشة الواقع الانسانى على المستوى العالمى .

ثالثا : مخالطة الطبقات الاجتماعية فى البيئة المحلية :

فالواقع أن الأديب الذى يصبو الى أن يقدم أدبا انسانيا عالميا ، يجب عليه أن يرتبط بأدىء ذى بدء بوطنه وبيئته المحلية حتى يتسنى له أن ينطلق من ثقافته المحلية الى الثقافات العالمية والانسانية . فنقطة البداية يجب أن تكون « هنا والآن » ، ثم ينتقل منها الى « هناك ووقتئذ » . فلكى يتسنى للأديب أن ينطلق الى آفاق رحبة متحررة من قيود المكان والزمان فان عليه أن يتقيد أولا بقيدى المكان والزمان . فوسيلة التحرر من قيود الثقافة هى استيعابها أولا ، ثم التوسع بدءا بها الى حيث الرحابة والاطلاق مكانا وزمانا معا . ونحن ننعى على أولئك الأدباء الذين يقفزون الى الثقافات الغريبة عنهم طفرة واحدة قبل أن يكونوا لأنفسهم جنورا فى تربة بلدهم الأصيلة . فالبعيد يأتى بعد القريب ، والثقافة الانسانية العامة تتأتى للمرء بعد التمكن من الثقافة المحلية .

مراحل نمو الفنان

الفنان فى طفولته الأولى :

تسمى مرحلة الطفولة المبكرة أو الطفولة الأولى بمرحلة الحريشة . ذلك أن الطفل فى هذه الفترة من نموه يعمد الى تجربة يديه وعضلات أصابعه وذلك بأعمالها فى الأشياء من حوله ، سواء بالتأثير فى الحوائط بأظفاره أم بأى شىء يترك أثرا أم بالضغط على الأشياء اللينة ليترك عليها أثرا . فهو يجد متعة كبيرة عندما يسير على أرض صلصالية حافى القدمين فيتترك أثر أقدامه عليها ، كما أنه يجد متعة بالغة عندما يجد مادة طينية أو صبغية يغمس فيها كفيه ثم يترك صورة يديه على الحوائط . ومن الطبيعى أن يجد الطفل مقاومة من جانب الكبار عندما يفعل ذلك لأنه يفسد جمال الحوائط من وجهة نظرهم لا من وجهة نظره هو . فالطفل فى هذه المرحلة يحس بالجمال وبالمتعة فى نفس الوقت لدى مشاهدته ما أثر به فى الأشياء . ولقد يكون تحطيم الطفل للزجاجات نوعا من تفحص الأشياء واختبار الحامات . فهو بهذه الطريقة وبهذا الافساد يقف فى تمييز مهم على المواد التى تتحطم والمواد التى تلين معه وتقبل التصيغ من جديد . ولعلك تلاحظ أن الطفل فى هذه المرحلة عندما يتناول قطعة من الصلصال أو قطعة من العجين ، فإنه يأخذ فى تشكيلها كما يروق له . انه يعبث بها ويأخذ فى الضغط عليها ، فيكورها مرة ، ويجعلها تستطيل بين يديه كأصابع الكفتة مرة أخرى ، ثم يمزقها اربا اربا ، ثم يأخذ فى تجميعها وتكويرها وتشكيلها من جديد فى أشكال متباينة .

ومعنى هذا فى الواقع أن الطفل فى مرحلة الطفولة الأولى يعمد الى اكتشاف العالم من حوله . فهو يتعامل مع الأشياء الكتلية ، ثم هو يتعامل مع الأشياء المسطحة وذلك بترك آثاره عليها . ثم هناك بعد ثالث يداعب

الطفل فى هذه المرحلة هو الأصوات التى نتأتى عن قرع الأشياء . فهو يجد متعة شديدة عندما يقوم بقرع الآنية النحاسية فتحدث صوتا عاليا صاخبا ، كما يجد متعة فى نفخ الصفارات أو العبث فى الأوتار التى يعثر عليها مهما كانت أشكالها وأنواعها . فالصوت فى هذه المرحلة يلعب دورا ذا بال فى تحريك خيال الطفل وفى اشباع حاجات نفسية لديه .

والبعد الرابع الذى يعتر عليه الطفل فى هذه المرحلة هو الحركة . فالطفل يجرى ويقفز ، ويجد أن تسلقه للشجرة أصعب من قفزه منها الى الأرض . وهو يكتشف فى نفسه امكانيات حركية كثيرة متباينة فثمة مفاصل كثيرة فى جسمه الصغير ، وهو يستطيع أن ينتنى الى الأرض ، وأن يعود الى وضع الانتصاب من جديد ، وهو يستطيع أن يقفز من مكانه الى نقطة أبعد وقد اتخذ وضعا شبيها بوضع الأرنب . ويجد الطفل فى هذه المرحلة متعة هائلة عندما يحدث هو الحركة فى الأشياء . فهو يسر بالفريرة وبالطائرة الورقية البسيطة أو حتى بحزام من القماش يدلى به من الشرفة ويعرضه للهواء فيتطاير مهتزا ارتفاعا وانخفاضا أو وهو يتلوى كما يتلوى الثعبان . ويجد الطفل سرورا لدى مشاهدة الحيوانات والحشرات والزواحف وهى تتحرك بطريقتها الخاصة .

أما البعد الأخير الذى يشيع السرور والرضا فى قلب الطفل فى هذه المرحلة فهو التخفى . والتمويه وذلك بأن يغير من شكله هو أو أن يوحى للآخرين بأنه شخص آخر أو حيوان أو طائر أو غول أو عفرية يستطيع الظهور والاختفاء كيفما يرغب . وكما أن الطفل فى هذه المرحلة يسر بتغيير انيته مع الابقاء على وجودها بينه وبين نفسه ، فإنه يجد متعة كبيرة فى أن يغير الآخرين من حوله انيتهم ، وأن يغيروا أشكالهم . فإذا ما ارتدى أبوه رأس ثور أو جلد أسد كما هو الحال فى المهرجانات فإنه يجد متعة فى ذلك ولكن بشرط أن يعرف أن مرتدى القناع الايهامى هو أبوه . فإذا ما غاب عن ذهنه أن هذا الكائن الموجود أمامه هو أبوه ، فإن الرعب يأخذ به كل مأخذ ، ويضطرب أشد اضطراب .

والواقع ان هذه الأبعاد الخمسة تشكل الأبعاد الأساسية لفنان المستقبل . فإذا ما استثمرت خصائص تلك الفترة ، بالاستعدادات والمواهب الفنية تأخذ فى التفتق والبزوغ الى حيز الواقع . وبتعبير آخر فان المنبرات البيئية من حول الفنان الصغير لا تخلق شيئا من عدم ، ولكنها اذا ما توافرت حول الطفل الموهوب فنيا فإنها تستنهض ما بداخله من امكانيات واستعدادات ومواهب فنية .

ولعلنا نستعرض فيما يلي العوامل البيئية المتباينة التي تعمل على استنهاض ما لدى الفنان الصغير من استعدادات ومواهب خلال هذه الفترة من نموه . تتلخص هذه العوامل فيما يلي :

أولاً - غزارة الثيرات من حول الطفل الفنان :

فثمة في الواقع بيئات فقيرة خبريا ، وهناك بيئات ثرية خبريا . ونود أن نشير بهذه المناسبة الى أن مدى ثراء الخبرات في البيئة لا يرتبط ارتباطا طرديا مع الثراء المادى . فلقد نزع بحق أن بعض البيئات أو الأسر الغنية ماديا تكون في الواقع فقيرة خبريا وعلى العكس من هذا فإن بعض البيئات أو الأسر الفقيرة اقتصاديا تكون على جانب كبير من الثروة الخبرية . فنحن نعنى بالثروة الخبرية تنوع الخبرات وكميتها واستمرار تواجدها حول الطفل الصغير . ولا شك أن الثروة الخبرية تزداد كما وكيفما كلما كانت البيئة أو الأسرة أكثر انفتاحا على ما حولها . ونحن نعلم أن بعض البيئات أو بعض الأسر تستغل على نفسها بحيث تنشئ أبناءها في حالة من التوقع وعدم الانفتاح على العالم أو على مقومات البيئة المحلية .

ثانيا - توفير أدوات التأثير حول الطفل :

فالواقع أن الطفل بحاجة الى أشياء أو خامات أو أية وسائل يستطيع أن يستخدمها ليترك أثره بواسطتها على الأشياء من حوله . وبهذه المناسبة فإننا نعى على أولئك الذين يصممون الدمى التي تجعل من الطفل مجرد متفرج عليها وقد وقف بازائها موقفا سلبيا . ذلك أن الطفل بحاجة الى اعمال يديه والى ما يسمح له بالتأثير في الأشياء المحيطة به بأية طريقة ممكنة يلتذ هو بها ويجد قوته قد تحققت من خلالها . ولقد نقول ان ثمة أشياء بدائية جدا لم تكلف الوالدين أية نفود ولكنها كانت ذات أثر بعيد في المناخ التأثيرى للطفل ، ومن ثم فإنها استنهضت ما لديه من كوامن ومخبوءات واستعدادات مواهب فنية . فلقد يجد الطفل حتى في الطين ما يحل محل الصبغات فيلطح به الحوائط ، وقد أشاع مثل ذلك التلطيخ - الذى يثير غضب الكبار من حوله سرورا في نفسه ما بعده سرور . ولقد يجد طفل آخر قضيبا من الحديد فيأخذ في قرع الأشياء به . لقد يقرع زجاج النافذة فتتخطم . وطبيعى أن الوالدين يفضبان لذلك أشد الغضب وفى الغالب يضربان طفلهما ضربا مبرحا بسبب فعلته الضارة . بيد أن الدافع الى التحطيم لم يكن العدوانية أو الهدم أو التخريب بل كان دافعا الى تحقيق الذات وذلك بترك أثر في الواقع البيئى على نحو ما من الانحاء وبشكل ما من الأشكال .

ثالثا - توفير مناخ الحرية للطفل :

فالطفل الفنان بحاجة الى الحرية والانطلاق بغير ما قيد أو اعاقه .
والواقع أن مصالحي الكبار تتعارض في الغالب مع ما يستشعره الطفل
من متعة . فالطفل عندما يعبت بالأشياء ويجول ويصوّل في عالمه الطفولي
الخاص به فإنه يجد الكبار من حوله يتوعدونه ويهددونه ويوقعون صنوفا
من الايذاء والعقاب عليه . ومن أشيع الأخطاء التي يقترفها الكبار ترجمتهم
لتصرفات الطفل ترجمة أخلاقية لا ترجمة نفسية . فالطفل الفنان يريد
أن يتصرف على سجيته بغير عوائق ، بينما يريد الكبار أن يفرضوا عليه
القيود ، وأن يحيلوه الى شخص كبير بغير أن يمر بمرحلة النمو التي
تناسب عمره بخصائصها المميزة . فالحرية التي يرغب الطفل في التمتع
بها هي الكفيل الوحيد له للنمو ولتفريق ما لديه من مواهب أو من
استعدادات .

رابعا - تشجيع الطفل على الممارسة وابداء الإعجاب له :

فكلما أبدى الكبار من حول الطفل الفنان إعجابهم بما يؤثّر به ،
فإنه يزداد حماسا وقبالا على التأثير الفعّال الخاص بقدرته وبمواصفات
المرحلة النمائية التي يمر بها . فالتشجيع بمثابة الغذاء الروحي الذي
يقوى من عزيمة الفنان الطفل ويدفع به الى آفاق رحبة من الإنتاج . المهم
أن يقوم الكبار بتشجيع الصغير ومحاولة تفهم ما يقوم بإحداثه وأيضا
محاولة الولوج في عالمه الطفولي الخاص . ذلك أن القاعدة الرئيسية في
التربية هي النظر من زاوية الآخرين لا من زاوية الشخص المرئى نفسه .

خامسا - إثارة الطفل نحو أحداث التأثير :

فالطفل بحاجة الى من يبدأ أول الخيط . فعلى الكبار أن يجربوا
الأشياء أمام الطفل . فإذا ما وجدوا أنه قد استثير ، فعليهم بأن يتركوه
يلهو أو يفتن بتلك الأشياء . فعليهم أن يترقوا أبواب الخبرة لمساعدة
الطفل على ولوجها وفتح آفاقها المتباينة .

الفنان في طفولته الثانية :

تتميز سيكولوجية الطفل الفنان في هذه المرحلة بمجموعة من الصفات
لا نركز عليها جميعا ، بل نكتفي بالتركيز على الصفات المتعلقة بالجانب
الفنى من شخصيته فحسب ، والصفات التي نعرض لها هي :

أولا - ظهور الرموز بعد الخربشة :

فبعد أن كان الطفل في المرحلة السابقة يرضى بمجرد ترك أثر أيا كان على البيئة من حوله ، فإن تلك الخربشة الفجة التلقائية الاعتبائية تتخذ لنفسها طريقا موحها بعض التوجيه . ذلك أن الطفل يأخذ في الإشارة الى ما يريد الافصح عنه بما يخطه من خطوط أو بما يستخدمه من ألوان فيرمز الى ذلك الشيء الذي يريد الافصح عنه . فهو اذن يترسم فكرة يرغب في الإشارة اليها بالخطوط أو بالمجسمات ، ولا يقنع بالعبث والخربشة لمجرد التأثير في الواقع البيئي من حوله كما كان حاله في مرحلة الطفولة الأولى .

ثانيا - تمييز الألوان بعضها من بعض :

وما يمكن أن يتأتى عن خلط لونين أو أكثر من ألوان أخرى فرعية . على أن الطفل في هذه المرحلة لا يكون قد تمكن تمكننا تاما من استخدام الفرشاة في التلوين . ولكنه على أية حال لا يستخدم الألوان اعتباطا ، بل يستخدمها بتمييز فيما بينها تمييزا معقولا وبقدر .

ثالثا - يخضع طفل هذه المرحلة لتعلم فنيات العمل الفني :

فكما أنه يتعلم في هذه المرحلة كيف يتناول القلم ليخط به على الورق ، فانه يتعلم أيضا أن يستخدم الفرشاة والألوان ، وكيف يستخدم الازميل في النحت ، وكيف يمسك بالعود أو الكمان ويتعلم أصول العزف . أضف الى هذا أن الفنان الصغير يتعلم بعض المعارف المتعلقة بالرسم والنحت والموسيقى . فهو يتعلم شيئا عن أنواع الفرش وأنواع الأصباغ المستخدمة في التلوين ، كما يتعلم شيئا عن أهم الخامات التي يمكن استخدامها في صنع التماثيل ، كما يتعلم السلم الموسيقي وأهم الآلات الموسيقية التي تستخدم في تقديم الألحان . ومعنى هذا أن المعرفة ترتبط هنا بالممارسة ارتباطا وثيقا متمسا بالفاعل المتبادل .

رابعا - يستطيع الطفل في هذه السن أن يتحكم في تصيغ الصلصال :

فهو يجيد تكوين الطين ، ويميز بين الكرة المتقنة وبين الكرة غير المتقنة كما أنه يشيد الأهرامات أو الجبال من الرمل ، كما أنه يحفر الآبار ويوصلها بعضها ببعض من خلال أنفاق يحفرها بأظافره أو بما يستطيع استخدامه من أشياء مدببة . فالأشكال المكورة والأشكال المجوفة ترسم في ذهنه ويحاول أن يحققها في الواقع . ثم هو يحكم على أعماله بالمقارنة بين ما اعتمل في ذهنه ، وبين ما استطاع تحقيقه في الواقع بيديه . وهو

الى جانب هذا يستأنس بأراء من حوله من الكبار ، كما أنه يتبارى مع غيره من أطفال محاولا أن يبرزهم ويتفوق عليهم فيما ينتجه من أشكال وأحجام وفجوات وقنوات وسراديب ونحوها .

خامسا - يجيد طفل هذه المرحلة استخدام المقص بازاء الورق أو القماش :

وهو في استخدامه للمقص يستهدف تحقيق أهداف ارتسمت في ذهنه . ولعله يعمد بالحاح الى تشكيل رسم للانسان والطيور بالمقص والورق . فهو يتناول فرخ الورق ويأخذ في قصه بحيث ينتج عن القميص الحصول على شكل لانسان أو شكل لأحد الطيور . وقد ينتج أيضا الى استحداث شكل الثعبان بأعمال المقص في الورق . ولا تقتصر محاولات الطفل هنا على محاولة واحدة ، بل انه يدأب على عملية القص هذه لفترات طويلة . وكلما أنتج شيئا يبهره فانه يسارع به الى الكبار من حوله ليحصل منهم على الاعجاب بما استطاع انجازهم .

سادسا - يرتبط الانتاج الفنى لطفل هذه المرحلة بالخيال الحصب الذى ينغمس فيه الى أذنيه :

فهو يستطيع أن ينخذ من المقومات الإدراكية التى حصلها نقط انطلاق يصنع منها العديد من الشكليات الخيالية التى يعتقد بعد أن يقوم بصنعها فى حقيقة وجودها . فهو يصنع الجن بخياله الحصب ، ثم يعمل لها ألف حساب ويرتعد خوفا منها ، ويطيح أوامرها التى يعتقد أنها تصدرها اليه . ولقد يحمل خيال الطفل الجامع على اعتقاده بأنه قوى قوة لا تحد . فهو اذن يرسم نفسه من خلال بطل من أبطاله فى صورة جنى قوى يبطش بمن يريد البطش به ، فيقهر مدرسه الطاغية أو يلقي بالرعب فى قلب ابيه القاسى . ويستطيع أن يرى الطفل نفسه من خلال خياله أغنى الأغنياء وأقدر القادرين . ولعله يسرح الطرف فى أحلام يقظة تستمر وقتا طويلا فيما يعتزم انتاجه من أعمال فنية ، ولا يفيق منها الا بعد وقت طويل .

سابعا - بالنسبة للأنعام ، فان طفل هذه المرحلة يستطيع أن يخلق نغمات جديدة ذات ايقاع رتيب يدأب على تكراره بغير ملل . ولقد يستعين فى عزف لحنه الفج بطبلة أو بأى شىء يحدث صوتا . وفى هذه المرحلة يتعلم الطفل استخدام فمه وأصابعه التى يضعها الى جانب لسانه للصفير . ويحاول الطفل هنا أن يغير من صوته وذلك بالتحكم فى طبقاته فيجعل صوته عريضا جدا مرة ، وضيقا جدا مرة أخرى . وأكثر الآلات الموسيقية جذبا

لانتباه طفل هذه المرحلة الطويلة والطمريطة ، وهو يحلم باستخدام الآلات النحاسية الضخمة التي تظهره فى شكل ضخم والتي يستطيع بواسطتها أن يحدث صوتا عاليا يملأ الآفاق .

ثامنا : تستحيل طبيعة الطفل فى هذه المرحلة من العمر من حالة التبلور حول الذات الى حالة الاعتراف بالآخرين كمؤثرين فيه من جهة ، وكمتأثرين من جهة أخرى . وهو يحس هنا بروح الجماعة ، وبالرأى العام يحيط به ويضغط عليه . وتكون الأعمال التي يأتياها الطفل - ويضمنها الأعمال الفنية - موضع تقدير من جانب الزملاء والمدرسين على السواء . وهو يعلم أن هناك نظاما يجب أن يتبع وأن ثمة أصولا يجب أن تراعى حتى ينال التقدير فيما ينتجه من أشكال أو صيغ فنية . فهو يدرك اذن أنه لا يخاطب وجدانه الذاتى فحسب ، بل هو يخاطب وجدانات الآخرين أيضا . لقد استحال الفن هنا من مجرد التناذر بالعمل الفنى الى رسالة وجدانية يريد أن يبعث بها الى الآخرين . انه يبدأ فى مخاطبة وجدان من يقع على فنه .

تاسعا - تتخصب الصيغ الفنية التي يقوم الفنان الطفل فى هذه المرحلة بانتاجها . ذلك أن العالم الجديد الذى يفتح عليه الطفل ، والعديد من الناس الذين صار يقابلهم ويتعامل معهم فى المدرسة وفى البيئة المحلية تجعل الموضوعات التي يتناولها الطفل متعددة وأكثر تعقدا مما كان عليه حاله فى مرحلة الطفولة الأولى . وبتعبير آخر فإن الموضوعات الفنية تصير فى هذه المرحلة موضوعية بعد أن كانت قبل ذلك ذاتية ومعبرة عن ذاتية الطفل الى حد بعيد .

وبعد أن عرضنا لسمات أو خصائص طفل هذه المرحلة ، نبدا فى تناول الظروف أو الشروط الواجب توافرها حول طفل هذه المرحلة حتى نضمن تفتيق وتفتيح مواهبه واستعداداته الفنية على النحو التالى .

أولا - يجب تقنين وترتيب العمليات الفنية التي يجب تعليمها لأطفال هذه المرحلة . ذلك أن تدريس التربية الفنية فن يجب اخضاعه لنظم تربوية محددة . وكذا يجب تحديد الوسائل التربوية التي يجب أن يستعين بها المدرسون فى التربية الفنية لهذه المرحلة من العمر . وأكثر من هذا يجب اعداد مدرسى التربية الفنية اعدادا تربويا سليما حتى يتسنى لهم تدريس التربية الفنية لتلاميذ المدرسة الابتدائية فى هذه السن بطريقة ناجحة تحملهم على الاستمرار بالخبرات الفنية لما بعد ذلك من مراحل عمرية .

ثانيا - يجب توفير الحامات الكثيرة كما والمتنوعة كيفا حتى يتسنى للطفل أن يعمل يديه فيهما بحرية وتلقائية . ذلك أن اقفار المدارس الابتدائية من الحامات يشل حركة النمو الفنى لدى أطفال هذه المرحلة . ويحسن الوالدان صنعا اذا هما وفرا لأطفالهما بالبيت الحامات والأدوات والآلات التى تشجعهم على قضاء الوقت فى الابتكار والانتاج الفنى .

ثالثا - يجب أن يتوافر الوقت الكافى فى الحطة الدراسية ، فتخصص حصة كل يوم يقضيها تلاميذ الفصل جميعا فى النشاط الفنى . بيد أن من الواجب عدم اخضاع التلاميذ لتوجيه مباشر فيما يتعلق بالمضمون الفنى ، بل فيما يتعلق بفنيات الأداء فحسب .

رابعا - الاحتفاظ بمنتجات الطفل الفنية - اذا كان مما ينتج - والاحتفال بالأعمال التى ينتجها تلاميذ الفصل ككل . بحيث يجد الطفل انتاجه بين انتاج زملائه . ذلك أن الاعتراف بقيمة ما يقوم الطفل بانتاجه لما يبيت فيه روح الثقة بالنفس ، ويدفع به الى بذل الجهد المستمر ، والتقدم فى مضمار العمل الفنى . فهو يشاهد أن ما تم له انجاز لا ينمى ولا يحكم عليه بالضياع ، بل يظل باقيا وتظل قيمته فى نظره وفى نظر غيره موجودة بل ومتازيدة ولكن على الكبار ألا يزدروا انتاج الطفل ، بل عليهم أن يقدروه وأن يبدوا عظيم اعجابهم به حتى ولو كانت الحامات المستخدمة فى الانتاج غثة ، وحتى اذا كان الانتاج فى نظرهم بادى السداجة والفجاجة وعدم الاتقان . واذا كان نتاج الطفل ينتهى بانتهاء الموقف - كالعزف على احدى الآلات الموسيقية - فان على المدرس أن يعد الفرص والمناسبات التى يعزف فيها الطفل بعض المقطوعات الموسيقية أو يشدو بالغناء أو يعرض ما يتقنه من رقص أو استعراضات حركية .

خامسا - الاهتمام بمعارض الأطفال وبمناشطهم الفنية المتباينة : ذلك أننا نلاحظ أن الكبار قد أخذوا يصادرون ما يقوم الأطفال بانتاجه من فنون ، ولكأن لسان حال الكبير يقول « ان كل ما ينتجه الطفل خطأ انه بمثابة محاولات طائشة خاسئة ، وأن ما ينتجه الكبار هو وحده الجدير بالابقاء والحفاظ . فما يقوم الطفل بانتاجه يدعو الى الحجل . فيجب محوه من الوجود بعد أن يشب عن الطوق حتى لا يشاهده أحد . فالأحرى بالمشاهدة هو الانتاج الناضج الذى يضطلع به الراشد . أما انتاج الطفل فيجب الغاؤه ومحوه من الوجود ، . والواقع أن هذه حال شائعة لدى معظم الكبار . والجدير بالكبار أن يعترفوا بما للطفولة من حقوق ، بل والاعتراف بأن للطفولة عالمها الخاص بها الذى يجب احترامه والاعتراف به وعدم الحسف به . ان كل الأعمال الفنية التى ينتجها أطفال كل مرحلة

يجب أن تحفظ وأن تصان من الفساد والعبث ، وأن تشجع معارض الأطفال ، وأن نحاول دائما الاحتفال بما للأطفال من خصائص يتميزون بها دون الكبار . ولا شك أن الطفل - وهو يتفرج على معرض لزملائه الأطفال الواقعين في نفس سنه - إنما يكون أكثر تفاعلا وتشوقا للمشاهدة عنه إذا ما أخذ في زيارة أحد معارض الفنانين الكبار .

سادسا - يجب اشراك أطفال هذه المرحلة في أعمال فنية جماعية حتى تثبت فيهم الروح الجماعية وحتى يدركوا ويحسوا بوحدة الجماعة التي ينتسبون إليها ، فيحبون الفصل الذي ينخرطون فيه ، أو المجموعة التي ينخرطون فيها . بيد أن اشتراك الطفل في عمل جماعي لا يعنى امحاء شخصيته أو ضياع ملامح انتاجه الفنى المميز له ، فيجب على المدرس أن يتناول العمل الفنى الجماعى باعتبار أنه مجموعة كبيرة من العمليات تنتهى الى محصلة واحدة هى النتاج الفنى الجماعى المتكامل . فكل طفل يناط بعملية فردية فى نطاق العمل الجمعى . ومعنى هذا أن الطفل يستشعر وجوده الفردى من جهة ، ووجوده الجماعى كعضو فى مجموعة من جهة أخرى .

سابعا - امتناع الكبار عن التدخل بالتوجيه والتنقيح والانتقاد :
فالواقع أن الكبار الذين يتدخلون فى شئون الطفل الفنية فى هذه المرحلة ، إنما يعملون على مسخ ما يختص به الطفل من خصائص . فهم بالتدخل يفرضون عليه خصائصهم هم ، بينما يستبعدون خصائصه التي فطر عليها والتي يجب أن نفصح عن نفسها الى أبعد مدى ممكن ، والتي يجب أن تتبدى فيما يمارسه من فن . وكلما فرض الكبير ملاحظاته ، أو كلما هزؤ بما تم للطفل رسمه أو تشكيله أو احدائه من نغمات أو تم له اختياره من ألوان ، فإن الطفل يبتئس عندئذ كل الابتئاس ، ويستشعر الحزن لأنه يجد أن التدخل فى شئونه وفى تذوقاته وفى منجزاته ، فيه افتئات على حريته ، كما أن فيه مصادرة لما يتمتع به من خصائص يتفرد بها ، وهى الخصائص التي لا تقل قيمة أو تفوقا فى نظره عن خصائص الكبار . ولكن الكبير يتدخله فى انجازات الصغير فى هذه المرحلة يمكن أن يؤدى الى احتقاره لنفسه ولما تم له انجازه . ومن ثم فانه يضرب صفحا ويشيح بوجهه اشاحة تامة عن العمل الفنى ، ومن ثم فانه لا يشتغل بالفن على الاطلاق فى مستقبل حياته ويدفن مواهبه واستعداداته الفنية .

ثامنا - جذب الأطفال من جانب الاستهلاك الفنى السلبي الى جانب الانتاج الفنى الايجابى : فثمة فى الواقع مغريات فنية كثيرة تجعل أطفال هذه السن يتخذون دور المتفرجين أو المستمعين غير المشاركين فى الانتاج

الفنى أو فى اتخاذ أى دور ايجابى ، وذلك بتشغيل أيديهم فى الحامات أو فى الأدوات . ولا شك أن الاذاعة والتليفزيون والسينما والكثير من الدمى ذاتية الحركة تجعل طفل هذه المرحلة يلهو عن نفسه وعن مقدرته الفنية . انه قد ينبهر بما يراه بحيث يأخذ فى احتقار نفسه . لعلة يقول بينه وبين نفسه « ان على أن أستمر فى الاستماع أو المشاهدة وكفى » . وهذا الموقف السلبي هو ذاته الموقف الذى تتخذه غالبية الكبار الذين تكمن فى دخالهم مواهب مطمورة . فهم يكتفون بالمشاهدة دون المشاركة . انهم يسمعون ويشاهدون ، بينما تتوقف أيديهم عن العمل ، فلا يحاولون عمل أى شىء . انهم يستهلكون الفن ولا يصنعونه ، ويسنمتعون بالتلقى دون الانتاج ، ويكتفون بالانهار بغير أن يحاولوا ابهار الآخرين بما يصنعون . والأحرى بالكبار من حول الطفل فى هذه المرحلة أن يجذبوا انتباهه الى قيمة ما يمكن أن ينتجه وأن يشجعه على اتخاذ الموقف الايجابى وأن تكون له ممارسة وأن يحظى باسهام خاص به ، وأن يخففوا من غلوائهم ، وأن يتجنبوا الاثقال على الطفل بالنقد حتى لا يعزف عما شرع فى عمله أو انتاجه من فن .

تاسعا - اتخاذ موقف المساعد لا موقف الأستاذ من الطفل : فالمرضى

الواعى بخصائص الطفولة لا يتخذ من نفسه موقف الأستاذ الموجه ، بل موقف المساعد . فالطفل يقود العمل وهو ربانه ، والكبير يتخذ من نفسه تابعا ومساعدنا يأتمر بأمر الطفل فيناوله الأشياء التى يريدها ، ويشترى له الحامات التى يحتاج اليها أو يوفر له النقود لشرائها . ومن الواضح أن مصاحبة الطفل فى عملية شراء الحامات أفضل من شرائها له وتقديمها اليه . المهم أن يحس الطفل بما يحتاج اليه ، وهو الذى يختار بنفسه ما يرغب فيه . وحذار من فرض الحامات التى ينتقياها الكبير بنفسه عليه . ان الطفل كما قلنا كائن مستقل له اختياراته الخاصة ، وهو يتذوق بطريقة مغايرة للطريقة التى يتذوق بها الكبير . ومن ثم فلا بد من تسليم الزمام للطفل لكى يقود نفسه بنفسه ، ولكى يشق طريقه الفنى كيفما تلهمه طبيعته الفنية .

عاشرا - تخصيص خبرات أطفال هذه المرحلة ، وذلك بالانفتاح على

الأعمال الفنية الرائعة والمؤثرة فى وجداناتهم . ومن أهم مصادر الخبرات الفنية المعارض والمتاحف والمناظر الطبيعية وما يمكن عرضه على شاشات الفانوس السحرى من روائع فنية ، وما يمكن تعويد أذان التلاميذ على الاستماع اليه من أنغام موسيقية جميلة ، وما يمكن عرضه عليهم من وسائل انتاج فنى يضطلع بها المدرس نفسه أو بعض الفنانين المتمكنين . فبهذا بتسنى استحثاث ما لدى الطفل من تشوف وحماس نحو الانتاج

الفنى والاعتقاد بالمثل العليا التى يوفرها المدرس أمام أطفاله سواء بالمدرسة أم خارجها .

ولعلنا بعد هذا نستعرض العوامل أو الظروف التى تعمل على تعويق تفتيق أو تفتيح مواهب واستعدادات الطفل الفنية فى هذه المرحلة التنمائية . وهى تتلخص فيما يلى :

أولاً - العوامل النفسية : فلقد يحس الطفل بالنقص الشديد أو قد يلقى فى روعه أنه لم يوهب بأى قدر من الاستعدادات الفنية ، مع أنه قد يكون مفعماً بالموهبة الفنية النادرة . وربما يكون السبب فى احساس الطفل بالقصور والحواء من الموهبة الفنية عدم المبالاة بما ينتجه من فن ، أو قد يكون سبب ذلك كثرة تدخل الكبار من حوله فى عمله الفنى والحافهم عليه بالنقد والتجريح . وبالنسبة لبعض الأطفال ، فانهم يحسون بالاحباط نتيجة التشجيع الكثير والاطراء المبالغ فيه . ذلك أن الطفل عندما يحس بأن ما يقدق عليه من ثناء أكثر بكثير مما يستحقه ، فانه يحس عندئذ باحتقار نفسه ، وبازدراء ما أنتجه من فن .

ثانياً - العوامل الاجتماعية : فالبيئة الاجتماعية المقفرة فنيا والتي لا تقدر الفن والمواهب الفنية كلما تنتج فنانين من بين أبنائها . والواقع أن الطفل فى هذه المرحلة بحاجة الى من يضع يده على أول الطريق ، والذي يعطيه مفتاح العمل . ولعلنا نضيف الى هذا أن البيئة التى تكلف أشد الكلف بتوجيه أبنائها لا تصنع منهم فنانين ، بل تزهدهم فى الفن .

ثالثاً - العوامل الاقتصادية : فمما لا شك فيه أن الحامات والأدوات مكلفة . فبالنسبة للأسرة الفقيرة ، فان أبنائها لا يستطيعون توفير المال اللازم لأبنائهم لكى ينموا مواهبهم الفنية . فبالكاد تستطيع الأسرة الفقيرة - أو حتى الأسرة المتوسطة - سد نفقات أبنائها الأساسية فى المعيشة وتوفير الضرورى من التعليم لهم .

رابعاً - العوامل الحضارية : فالواقع أن الحضارة فى تأخرها الشديد أو فى تقدمها الزائد ، يمكن أن تشكل عائقاً أمام رعاية المواهب الفنية لدى الأجيال الصاعدة . ففى البيئات المحرومة من المستوى الحضارى المرتفع ، فان أطفال المرحلة الابتدائية لا يجدون ما يغذى مواهبهم وما يعمل على استثمارها . وكذا الحال بالنسبة للبيئة المتحضرة جداً ، حيث نجد أن وسائل الترفيه تحرم الأطفال من بذل أى جهد ايجابى ، وتجعل منهم مجرد متفرجين على ما يقدم أمامهم من وسائل شبه فنية . فلقد سبق أن قلنا ان التليفزيون بالذات قد استولى على غالبية أوقات الفراغ لدى الناس ويضمنهم الأطفال ، فلم يترك لهم أية فرصة للعمل بالفن . فيكتفى الطفل

بمشاهدة المعارض وسماع الموسيقى فيما تعرضه الشاشة الصغيرة من أفلام ومشاهد متلفزة .

خامسا - عوامل تربوية : فجهل كثير من المدرسين ومعظم الآباء بالأصول التربوية المتعلقة بالتربية الفنية ، يجعل موقفهم من الأطفال مثبطا للهمة ، أو معوقا للمواهب والاستعدادات . ولا شك أن المكتبة العربية فقيرة فيما يتعلق بكتب التربية الفنية على اختلاف أنواعها ومستوياتها . ناهيك عن أن غالبية المدرسين والآباء والامهات ينظرون باحتقار الى التربية الفنية وذلك لأنها لا تدخل في المجموع الذي يحدد مصير ومستقبل الأبناء والبنات . ومن ثم فانهم لا يشجعون بزوغ المواهب الفنية لدى الأجيال الجديدة بل يعملون على قمعها .

الفنان في المراهقة :

سبق أن عرضنا لمرحلتين من مراحل نمو الفنان : المرحلة الأولى : هي مرحلة الطفولة الأولى التي تستمر من الميلاد حتى الخامسة ، والمرحلة الثانية : هي مرحلة الطفولة الثانية - التي تبدأ من الخامسة حتى التاسعة أو العاشرة . وفيما بين العاشرة حتى العشرين يمر المرء في مرحلة المراهقة . وثمة مجموعة من الخصائص يتصف بها المراهق (الذكر والأنثى) ، ولكننا سوف نركز الحديث على الخصائص التي ترتبط ارتباطا وثيقا بالفن والفنية . وفيما يلي أهم تلك الخصائص الفنية في حياة المراهق :

أولا - نضج الصور الجمالية في ذهن المراهق : فمن خصائص المراهقة الرئيسية نمو الخيال والقدرة على تركيب الصور الذهنية الخيالية من الحامات الإدراكية ومن الرواسب التذكيرية المتعلقة بما تم ادراكه قبلا . والواقع أن الصور الذهنية التخيلية تلح على ذهن المراهق الحاحا كبيرا ، ومن ثم يستغرق الوقت الطويل في نسجها وتأملها والحياة في غمارها . وتسيطر تلك الصور الذهنية التخيلية على المراهق لدرجة أنها قد تتجسد لديه في صور سمعية وصور بصرية . فالمراهق في غمرة أحلام يقظته يسمع ويرى صورته الذهنية التخيلية . فهي تصير من الحيوية والنشاط والتماسك بحيث لا تقل حيوية وحياة عن الوقائع الحية الكائنة في الواقع الحى .

ثانيا - النهم الشديد في الاستطلاع والرغبة الملحة في الوقوف على المجهول : فالمراهق يجرى وراء المستغلق من الأمور ، ويبحث عن الجديد أينما وجد ، ويرفض القديم والمتكرر ، ويصبو الى فتح آفاق جديدة لم يسبقه أحد إليها . انه يحب أن يقف على خصائص الحامات ، وعلى المهارات الجديدة التي يمكن أن تساعد على تقديم إنتاج أو انجاز جديد ليس له سابق

عهد به . والمراهق يحب الاستطلاع فى جميع المجالات المتاحة . فهو يشاهد الجديد فى الواقع الحى بالمصنع أو المعمل أو الورشة ، ويحب أن يشاهد المعارض والمتاحف وما يسجد فى عالم الصناعة وفى عالم التجارة وفى عالم الصناعة وفى عالم التجارة وفى عالم الزراعة ، وهو يود أن يعرف آخر منجزات العلوم المتباينة ، كما أنه يرغب فى الوقوف على الجديد فى ميدان القصة أو الشعر أو النثر . وتمتد رغبة المراهق فى الاستطلاع الى الخامات والأشياء والأجهزة يقلبها ويسبر أغوارها ليقف على مخبواتها وما تخفيه من أسرار يود أن يكشف الغطاء عنها .

ثالثا - رغبة المراهق الملحة فى تجربة الجديد : والمراهق لا يكتفى بالاطلاع على الجديد لتغذية ذهنه بالمقومات المعرفية الجديدة ، بل انه يأخذ فى اعمال يديه فى الأشياء . انه يقرن العلم بالعمل ، ويود أن يقف بالتجربة والملاحظة على خصائص الأشياء . وهو يصبو الى اكتشاف ما لم يسبق لأحد الكشف عنه بأن يفوض الى أعماق الأشياء بتجربتها ووضعها تحت مسار التجربة فيقوم بالتحليل والتشريح والتفكيك . وبالنسبة للخامات فان المراهق يعمد الى محاولة الوقوف على خصائص الخامات لكى يستخدمها فى تحقيق ما يعمل بذهنه من صور ذهنية جمالية مبتكرة .

رابعا - ثورة المراهق على عالم الكبار وعلى ما سبق أن ترسخ فى الأذهان وعلى ما لقى الاستحسان جماليا : فالمراهق يحس بأنه قوة لانهاية ، وأنه يستطيع أن يأتى بما لم يأت به الأرائل . انه يظن فى نفسه القدرة على الاتيان بالجديد فى عالم الفن ، بل انه قد ينعى على جميع الأجيال السابقة بسبب عجزها عن الاتيان بما يستطيع هو الاتيان به . فهو اذن يمنى النفس بأن يبتكر من الأشكال والمجسمات والأنغام ما لم يستطع أحد قبله تقديمه الى البشرية . ولعله يبحث دائما عن جوانب النقص والقصور والخطأ فى أعمال الكبار الفنية . وطبيعى أن هذا الموقف الاحتجاجى يختلف اختلافا بينا عن موقف نفس الشخص فى عهد طفولته .

خامسا - اتخاذ المراهق لمثل أعلى يقفوه ويستندونى بخطاه : فعلى الرغم من أن المراهق دائم النقد والاعتراض على عالم الكبار ، وعلى الرغم من ثقته الكبيرة بنفسه الى درجة تشبه الغرور الأجوف ، فانه مع هذا يخضع الخضوع كله ، ويستهدى الاستهداء كله بمن يعجب بهم من أشخاص . فمن يملك قلب المراهق يكون بذلك قد امتلك ناصية حياته . ذلك أن المراهق يتسم بالأخلاص والطاعة والتفانى فيمن يحبه ويستهو به . والمراهق الفنان يبحث له عن بطل أو عن زعيم من الفنانين يحاول أن يتقمص شخصيته ، وأن يقلده بل وأن يلزمه كظله . وحتى اذا لم تكن هناك رابطة اجتماعية تربط المراهق الفنان بمثله الأعلى فان ثمة رابطة روحية

تحل محل تلك الرابطة الاجتماعية . فالمراهق يظل مركزا ذهنه فى مثله الأعلى ويضفى عليه من خياله ما ليس بموجود لديه ولا هو من خصائصه أو مزياءه . ومن الطبيعى أن ينتهى تقمص المراهق لمثله الأعلى الى اتباع خطواته وتقليده فى طريقة ممارسته ، بل ان تقليد المراهق لمثله الأعلى يصل الى حد التطابق مع حركاته وصوته وطريقة تناوله للأشياء ومع لوازمه الكلامية .

وبعد أن عرضنا لأهم الخصائص النفسية الفنية لدى المراهق ، فإن علينا أن نشير الى الظروف التى تساهم فى تفتيق المواهب الفنية لدى المراهق . ولعلنا نلخص تلك الظروف فيما يلى :

أولا - تواجد الفنان المراهق فى مجموعة من الأتراب تحب الفن وتقلده : ذلك أن المراهق يحس بالحماس والندفق عندما يجد غيره من أتراه المراهقين مكين على ما يكب هو عليه . فهو يجد نفسه ويعثر على مواهبه عندما ينخرط فى جو يشيع به الفن . فالنغمة النفسية السائدة بالمجموعة التى ينخرط فيها المراهق تؤثر فيه كل التأثير وتحمله على التناغم معها والضرب فى اثرها . ولقد يحاول فى مثل هذا الجو أن يتنافس مع غيره من زملاء أو أن ينال تقديرهم واعجابهم بما ينتجوه من عمل .

ثانيا - توفير مصادر الخبرة الفنية فى المجال الذى يستهوى المراهق الفنان : ذلك أن المراهق الفنان لا يكتفى بالاحساس بالجمال ثم التعبير عما يخالجه من مشاعر ، بل انه يبحث دائما عن مصادر الخبرات الفنية محاولا أن يقف على التراث الفنى المتعلق بالمجال الفنى الذى يستهويه . فهو يتجه الى المعارض والمتاحف والى مصادر التأثير الجمالى فى الطبيعة أينما كانت ، وكذا فانه يأخذ فى الاطلاع بنهم على بطون الكتب ، وعلى لما سبق أن كتبه القدماء والمحدثون عن الفن ، بل انه يتطلع الى ما ينشر من كتب حديثة وما تعرضه الصحف والمجلات من مقالات وصور فنية ، وما يذاع أو يتلفز بالراديو والتليفزيون متعلقا بالفن . وهو لا يقف عند حدود الفن فى اطلاعه ، بل يتجاوز ذلك الى ما يرتبط بالفن من قريب أو بعيد . انه يحاول الوقوف على ارتباط العلوم المتباينة بالفن ، وهو يدرس تاريخ الفنون أو تاريخ الحضارات فى ارتباطها بالتطور فى الفنون المتباينة . ويستهويه أيضا الوقوف على الأعلام الفنية وتاريخهم وكيف كان كل علم من أعلام الفن يعبر عما يخالجه من صور فنية . ومن هنا فان توفير المجال المعرفى أمام المراهق الفنان ، لما يعد من أهم الظروف التى تؤثر فى وجدانه وذهنه . بل اننا نستطيع أن نقرر أن المراهق الفنان يضيف الى ما يعتمل فى وجدانه من مشاعر وجدانية ، ما يعتمل فى ذهنه من تصورات ذهنية ومن معلومات .

ثالثا - التوجيه الفني ونقد اعمال المراهق الفنان بروح موضوعيه
حيادية ومشجعة : فالواقع أن المراهق الفنان يهتم أكثر ما يهتم بما يوجه اليه
من نصائح، وبما يحاول الآخرون من ذوي الثقة اكتشافه لديه من استعدادات،
بل انه يأخذ في البحث عن موجهين له يضعون قدميه على أول الطريق
الصحيح ، ويجنبوه الانزلاق في الطريق الخاطيء . على أن المراهق الفنان
لا يحب أن يقسو عليه القائمون على توجيهه وارشاده . انه يهتم بان يبرز
الناقدون الجوانب الحسنه أكثر من ابرازهم للنقائص وجوانب الضعف .
فهو يحب التشجيع أكثر من التقرير ، ويود لو يأخذ الكبار بيده بيت روح
الثقة في نفسه . ولعل المراهق الفنان يكون غير مستعد لتقبل الكثير من
النقد . انه يرغب في أن يكون الكشف عن عيوبه وجوانب نقصه بقدر
ويحذر حتى لا يفقد ثقته في نفسه . فاذا ما ألّف الكبار عليه بالنقد
الجارح لمشاعره أو اذا أظهروا كثيرا من الاستياء وقليلًا من الاستحسان
بإزاء انتاجه ، فانه سرعان ما يشيح بوجهه عن النقد ، بل ان ذلك قد
يسبب له كدرا أي كدر ، بل انه قد يعزف به عن الفنون عزوفا تاما ،
وتكون مسئولية عزوفه ذاك ملقاة على أعناق أولئك الذين لم يستخدموا
الأسلوب السيكولوجي في التوجيه والنقد . فالموضوعية التي ترضى لنقد
المراهق الفنان يجب أن تكون مصطبغة أولا وقبل كل شيء بالحُب والحنان
والحذب والرفق . ناهيك عن أن النقد الذي يوجه الى المراهق الفنان يجب
أن يكون نقدا محددا ، بحيث يكون في مقدور المراهق الفنان تطبيقه
والإفادة منه عمليا . أما اذا قال الناقد ان انتاج المراهق رديء فحسب ، فان
مثل ذلك النقد لا يكون مفيدا من قريب أو من بعيد ، بل انه يكون ضارا
كل الضرر . فالمهم في النقد أن يكون قابلا للتطبيق ، وأن تسهل الافادة
منه عمليا . من هنا فان توجيه المراهقين في المجال الفني يجب أن يكون
عن معرفة بطبيعة وخصائص مرحلة النمو التي يمرون بها . فكلما كان
الكبار على وعى بتلك الطبيعة والخصائص ، كانوا بالتالي أكثر فاعلية
وتأثيرا في توجيههم .

الفنان في الشباب :

تعتبر مرحلة الشباب مرحلة تبلور الشخصية واتخاذها ملامحها
الثابتة والراسخة . والفروض أن يكون الشخص - وقد بلغ الشباب
قد تسليح بالخبرات الفنية الأساسية في المجال الفني الذي اختاره لنفسه
من جهة ، وأن يكون قد قطع شوطا بعيد المدى في وسائل التعبير الفني من
جهة ثانية ، وأن يكون قد استن لنفسه سنة ، واختار لنفسه منهجا خاصا
به ، وقد اتسم انتاجه بطابع شخصي يميزه عن سواه من جهة ثالثة ،

ولا شك أن هذه المرحلة نعتد في منانتها ونتاجيتها على ما سبق من مراحل نمو ، وعلى ما استطاع المرء الاستفادة منه خلالها سواء من خبرات متحصلة ومن ممارسات ومهارات أدائية تم له الدربة عليها والتمرن على أدائها بكفاءة .

وثمة في الواقع مجموعة من الخصائص النفسية العامة تتسم بها مرحلة الشباب . بيد أننا نركز هنا على تلك الخصائص التي تتعلق بالجانب الفني . ولعلنا نخترىء بأهم تلك الخصائص النفسية التي تتصل اتصالا وبيقا بالابداع الفني للفنان في مرحلة الشباب ، وهي على النحو التالي :

أولا - التركيز في مجال بالذات والتخصص فيه : ففي هذه المرحلة من العمر - وهي التي تبدأ من العشرين وتنتهى في الثلاثين - نجد أن الشاب قد أخذ في تركيز جهده وتكريس طاقته لمجال بالذات يصب عليه اهتمامه وينكب عليه انكبابا تاما . على أن هذا لا يعنى قطع صلة الشاب بالفنون الأخرى التي تستهويه بعض الاستهواء . فالواقع أن الشاب يختار من بين الفنون المتباينة فنا بالذات يعطيه الأولوية المطلقة على باقى الفنون الأخرى . انه يتعشق ذلك الفن ويحبه حبا منقطع النظير . ومن ثم فانه يعب من معينه عبا ، وينهل منه نهلا لا يكاد ينقطع . ولقد يقضى الشاب نهاره وجانبها كبيرا من ليله وهو فى سهر دائم على موهبته المتعلقة بذلك الفن . فهو لا يقرأ عنه فقط ، ولا يتأمل نتاجات المبرزين فى مضماره فحسب ، بل انه يظل فى حالة من التأمل الذهني لساعات متتاليات ، بحيث تشتعل أفكاره بما يتوهج فى ذهنه من صور ذهنية كثيرة تتعلق بما رآه أو سمعه ، وبما ينسجه من تلك المدركات البصرية والسمعية من صور ذهنية مبتكرة تشع نورا فى وجدانه . ناهيك عن استمرار الشاب فى الممارسة والتجريب والتدريب . فهو يتدرب فى تواتر على وسائل الأداء الفني ، كما أنه يحاول تأصيل أدائه ، بل انه يحاول اكتشاف وسائل أداء جديدة لم يسبقه أحد إليها فى مضماره الذى اختاره وعشقه وكرس له حياته .

ثانيا - التخلص من حالة التقمص الفني التي كانت قد استولت عليه فى المراهقة : فالشاب يصبو الى أن يصير نسيج وحده ، وأن يكون متميزا من سواء ، وذلك بأن يكون له خط شخصي جديد يعلن عن ذاتيته ، ويحدد هويته ، ويساعده على أن تكون له فلسفة فنية قد حدد هو قسماتها وعين ملامحها وخطوطها العريضة . على أن التخلص من حالة التقمص الفني التي كانت قد استولت عليه فى عهد المراهقة انما يتأتى للشباب نتيجة غزارة الخبرات التي تتأتى له بالانكباب على مصادر المعرفة والأداء ، كما تتأتى له نتيجة التفتح الاجتماعي الواسع ونتيجة الاتصالات الفردية

الكثيرة التي تؤدي الى تدويب ذلك المثل الأعلى المتمثل في تلك الشخصية التي تقمص ملامحها وصفاتها في مراهقته . أضف الى هذا أن الطبيعة الذهنية للشباب تتسم بالتجريد الذي ينقل المثل الأعلى من شخصية متعينة بذاتها الى شخصية عامة ومطلقة هي في الواقع محصلة الكثير من الشخصيات التي أعجب بها الشباب ووقعت في نفسه وقعا طيبا .

ثالثا - التجريد بعلا من التشخيص : فالواقع أن الشاب - كما قلنا -

يتخلص من حالة التقمص التي سبق أن استولت عليه في مراهقته ، وذلك بأن يعين في التجريد والتوصل الى مثل أعلى هو جماع المثل العليا التي سبق أن حظيت باعجابها ، مضافا اليها ما كان يتمنى أن تتصف به الشخصيات التي وقعت في نفسه وقعا حسنا . فالشباب يصبو الى الاطلاق ، وهو يختار لنفسه مثلا أعلى يعد عن موقعه بعدا كبيرا . وبتعبير آخر فإن المثل الأعلى المطلق يتعذر تحقيقه ، ولكن يتسنى الاقتراب منه فحسب . . بيد أن الشاب يعمد الى الابتعاد بمثله الأعلى المطلق فيظل بعيدا عنه ، وبالتالي فإنه يستمر في اجتهاده للاقتراب منه وتحقيق أكبر جانب منه في حياته الواقعية . فالمثل الأعلى دائم الحركة بعيدا ، والقناب الفنان دائم التقرب - ولا نقول الاقتراب - من ذلك المثل الأعلى المطلق الذي لا تقتر له عزيمة ولا يهدأ أو يهيج أو يهجع ، بل يداوم على الابتعاد وكأنه السراب الذي يشوق العطشان الى الماء ، ولكنه لا ينيسله مراده ولا يطفى له ظمأ .

رابعا - النقد الذاتي البناء : فالواقع أن الشاب يتسم بسمة أساسية

هي نقل مركز الثقل في توجيه الذات من الخارج الى الداخل ، أعنى من الكبار الى ذاته . فهو يعتمد على توجيه نفسه بنفسه ولا يظل الشاب كما كان حاله قبالا ذاتيا في شخصية بطله أو زعيمة يقفوها ويعيش في ظلها ويتمسح في رحابها ويأتمر بأوامرها . انه يعلن استقلاله الشخصي الذي لا يقبل المساومة . وأكثر من هذا فإنه يوجه سهام النقد الى ذاته . بيد أن تلك السهام التي يوجهها الى ذاته لا تقضى عليه ، بل هي سهام تأديب لا سهام اباداة . فالشباب ينقد نفسه لاصلاح المعوج فيها ، ولانتهاج الطريق الأفضل والأنجع والأقوم . والنقد الذاتي الذي يتسلح به الشباب يغنيه الى حد بعيد عن نقد الآخرين له ، بل ان النقد الذي يوجهه الآخرون اليه لا يكون له أدنى تأثير مالم يستحل الى نقد ذاتي . فبعد أن كان نفس الشخص يعتمد في مراهقته وطفولته على النقد يصدر اليه من الخارج ، فإنه في الشباب يعتمد على دخيلته في توجيه دفقة حياته الفنية . انه يتسلح بذهنه هو ، ويقوم الأمور بتقييمه هو وبمعايره التي اختارها لنفسه .

خامسا - النفس الطويل والجهد الدائب والعمل المتواصل والأهداف

المتجددة : فالواقع أن الشاب الفنان لا يهدأ له بال ، ولا يقف عند حد يكتفى عنده بما سبق له تحصيله ، أو بما سبق له انجازه . انه عطشان لا يستطيع الارتواء مهما شرب من ماء ، وهو جوعان ولكنه لا يشبع مهما أكل من طعام . والشوق الى المعرفة والتعبير الفني لا يجدان لهما وسيلة للارتواء أو للشبع . انه يظل نهما ، ويظل يبذل الجهد بل انه يظل غير راض عما اقتناه من معرفة ، وعما بذله من جهد ، وعما تم له انجازه من فن . فالمرحلة الشبابية مرحلة الطاقة المتجددة أبدا ، والبأذلة أبدا بقصد تحقيق أهداف دائمة التجدد والتغير . فالشاب يترسم أهدافا في ذهنه ، ثم يبغى تحقيق تلك الأهداف المترسمة بالذهن ، ثم هو يقيم تلك المنجزات التي حققها ، فلا يرضى عنها ، فيأخذ في البحث عن أهداف جديدة لترسمها وتحقيقها . وهكذا دواليك طوال النهار والليل . وحتى عندما يلقي الشاب الفنان تقریظا يضيفه من حوله على أعماله الفنية ، فانه يتخذ من ذلك التقریظ وسيلة للتفوق على نفسه ، بحيث يبرز ما سبق له انتاجه حتى يرضى هو عن أعماله . ولكن أنى له أن يرضى وهو العطشان الذي لا يرتوى ، والجائع الذي لا يشبع والراسم لأهداف لا تنتهى ؟

وثمة في الواقع مجموعة من الظروف التي تسمح للشباب بأن يفتق مواهبه الفنية والتي يجب أن تتوافر له في البيئة من حوله . ولعلنا نكتفى بذكر نقطتين فقط على النحو التالي :

أولا - عدم التدخل في شئون الشاب وتوفير الجو الاستقلالي له :

ذلك أن معظم الآباء والمعلمين الذين يتدخلون في شئون الشباب ، انما يضرّونهم أكثر من أن يفيدوهم . ولعل الكبار يحاولون فرض معاييرهم الجمالية على الشباب . ولكن مثل هذا الموقف لا يأتي بنتيجة . فالشاب لا يتقبل ما يفرضه عليه الكبار حتى ولو تظاهر بالتقبل والاذعان . بيد أن تدخل الكبار في الشئون الفنية للشباب وقسرها اياهم على تقبل معاييرهم ، انما يضرّهم في نفس الوقت بالخوف والوجل ، بل ويصرفهم عن الابتكار وتقديم الجديد ، خشية مناوأة الكبار لهم وتسفيهم لهم وتقرّيعهم بالتهكم والاستهزاء .

ثانيا - تذليل الصعوبات وتوفير الامكانيات أمام الشاب :

معظم الشباب الموهوبين فنيا لا يجدون أمامهم وسائل التعبير الفني متوافرة . ومن ثم فانهم ينصرفون عن ممارسة الفن . ولعلك تعلم أن نظم التعليم عندنا تهتم أكثر ما تهتم بالكتب والمراجع ووسائل التعبير الكتابي . ولكنها لا تعبأ بمصادر الخبرات الجمالية ولا بوسائل التعبير

الفنى . ومادامت المدرسة والجامعة لا تهتمان بتلك المقومات المهمة فى التحصيل والتعبير الفنيين ، فان الأسرة بالتالى تقفوهما وتضرب فى اثرهما ، ولا تبالى بما قد يطالب به الشاب من مصادر معرفية جمالية ووسائل تعبير فنية تتيح له الاداء الفنى . ولقد ينظر الوالدان الى الفن والتعبير الفنى بنظرة هزء وسخرية ، وقد يعتبرانها نوعا من العبث وضياح الوقت فى غير ما يجدى . ولكن اذا ما وعى الكبار من حول الشباب بأهمية الفن فى تكوين الشخصية واثرائها ، فانها بذلك يتيحون لهم باحالة ما لديهم من عبقرية فنية الى حيز الواقع الاجتماعى .

الفنان فى الكهولة :

نقول بادىء ذى بدء ان مرحلة الكهولة هى مرحلة الانتاج والعمل الايجابى فى مقابل المراحل السابقة التى تعتبر على نحو ما مراحل اعداد للذات تاهبا لما سوف يبذل من جهد ايجابى خلال هذه المرحلة . والواقع ان هذه المرحلة التى تبدأ فى الثلاثين وتستمر حتى الستين ، أى تستمر لثلاثين عاما ، تساوى فى عدد سنواتها مجموع سنوات المراحل السابقة . فمرحلتنا الطفولة الاولى والثانية مدتهما عشر سنوات ، ومرحلة المراهقة مدتها عشر سنوات ، ومرحلة الشباب مدتها عشر سنوات .

وبالنسبة للفنان فان مرحلة الكهولة هى مرحلة الابداع والانتاج الفنى . والواقع ان الغالبية العظمى من الفنانين قد قدموا انتاجهم الفنى الممتاز فى هذه الفترة من عمرهم . على أن هذا لا يعنى أن مرحلة الشباب ، او حتى مرحلة المراهقة تخلو من الانتاج الفنى . ذلك أن بعض الفنانين كان لهم انتاج مرموق فى الشباب والمراهقة . وهذا لا يعنى أيضا أن مرحلة الكهولة تخلو من التحصيل الجبرى أو من الحصول على معرفة جديدة . ذلك أن الانسان يظل منذ الميلاد حتى الشيخوخة - اذا ما قبض له أن يعبش حتى الشيخوخة - وهو دائم الحصول على خبرات جديدة . على أن السمة العامة أو الصيغة السائدة فى الكهولة هى السمة أو الصيغة الانتاجية لا الصيغة التحصيلية . وعلى العكس من هذا فان المرء فى المراحل الأربع السابقة على هذه المرحلة يكون مهتما بتحصيل الخبرات الجديدة أكثر من اهتمامه بالانتاج الفنى الابداعى . وما يقال عن الفن ، يمكن أن ينسحب بنفس القدر من الصدق على جميع المجالات والمناشط الانسانية المتباينة .

والواقع أن الكهل يتسم بالثبات والتعين . فاذا كان الفنان فى الشباب والمراهقة يتسم بالرونة والتغير بحيث يمكن أن يتقلب بين اتجاهات متباينة قد تصل الى حد التناقض والتنافر ، فان المرء فى مرحلة الكهولة يكون

راسخ القدم في اتجاه بعينه يمكن تحديده . ومن هنا فان الحكم على الفنان يجب أن يتركز على منجزاته في مرحلة الكهولة وليس في ضوء منجزاته في مراحل عمره السابقة . صحيح أن منجزات الفنان تعتبر علا مستمرا ومتكاملا ، ولكن كفة الترجيح يجب أن تناط بمرحلة الكهولة لا بمرحلتى الشباب والمراهقة .

وعلينا أن نلقى بالضوء على أهم السمات التي يتصف بها الانتاج الفنى في هذه المرحلة . ولقد نلخص تلك السمات فيما يلي :

أولا - التكثيف التجبرى : فالكهل في انتاجه الفنى يستجمع محصلة خبراته التي مر بها منذ طفولته مرورا بالمراهقة والشباب ويخلصها من الغث ، مستيقيا الثمين منها ، وعامدا الى تقديمه فى عمله الفنى . وبتعبير آخر فان الكهل يختلف عن الشاب وعن المراهق فى أنه يستند الى خبرات الماضى أكثر من استناده الى المثير الآتى المتعلق « بهنا والآن » . فبينما نجد أن الشاب والمراهق ينبعثان فيما ينتجان من فن ، على ما يثيرهما على الابداع الفنى ، فاننا نجد أن الكهل يعتمد على خبراته السابقة أكثر من اعتماده على المثيرات اللحظية . بيد أن هذا لا يعنى أن الكهل لا يتأثر بالأحداث من حوله ، ولا يعنى أن المثيرات المفاجئة أو الأحداث التي تهز وجدانه أو تستثير شهية الابداع الفنى لديه تخلو من القيمة أو الأهمية ، بل يعنى فحسب أن كفة التراث الشخصى من الخبرات يرجح فى فاعليته وأهميته الأحداث الطارئة والمواقف الآتية . فاذا ما استثير الكهل بموقف جديد آتى ، فانه يتخذ من ذلك الموقف نقطة انطلاق فحسب يبدأ منها أستلهام خبراته الماضية التي تكدست لديه منذ طفولته الأولى وحتى اللحظة التي يقدم فيها انتاجه الفنى فى الكهولة .

ثانيا - التؤدة فى الانتاج الفنى : فالكهل يتسم بالثريث والتؤدة وعدم الاندفاع . فهو لا يشتعل حماسا كما كان حاله فى الشباب والمراهقة ، بل يعمل باتزان وهدوء . فهو يفكر ويخطط ويتأمل ولا يقبل على انجاز ما فكر فيه وخطط له وتأمله الا بعد أن يكون قد هضم واستوعب وترسم الأفكار وتذوق نوعية ما يقبل على أدائه تذوق الواثق وترسم المتأكد من موضع أقدامه . وحتى فى تنفيذه لأعماله فانه يكون غير متعجل وغير مرتجل . فهو يتسم فى انتاجه الفنى بنفس ما يتسم به فى مشيئه وحركاته وكلامه . فكما أن الكهل يسير باتزان ، ولا يتحرك عشوائيا ويتحدث ببطء نوعا ، كذا فانه فى انتاجه الفنى يكون بطيء الايقاع غير متعجل فيما ينجزه من عمل فنى .

ثالثا - النفس الطويل : ويسير جنباً لجنب مع الخاصية السابغة خاصة النفس الطويل وتنفيذ خطة العمل الفني خلال مدة طويلة قد يحددها الفنان الكهل أو لا يحددها . وبينما نجد أن الفنان الشاب أو المراهق لا يطبق أن يستمر في العمل الواحد مدة طويلة ، فإننا نجد أن الكهل يطبق ذلك ، بل انه يلتذ بأن يترسم عملاً فنياً يمتد في المستقبل مدة طويلة ، وهو يسير في انجاز عمله الابداعي الطويل بغير أن يحس بالملل ، وبغير أن تهفو نفسه الى الضرب صفحا عنه للبدء في عمل فني آخر يستهويه كما كان حاله في عهدهى الشباب والمراهقة . فاذا ما نشأت فكرة عمل فني جديد في ذهن الكهل ، فانه يدونه في مذكراته ويضعه في حساباته عله أن يشرع في التخطيط له مستقبلا بعد أن ينتهى من العمل الذى بدأه بالفعل والذى قد يظل مكبا عليه لعدة أشهر أو حتى لعدة سنوات فيما يقبل من أزمان .

رابعا - المراجعة والتنقيح والتشذيب بالحذف والاضافة والتعديل : فالفنان في الكهولة يطبق مراجعة اعماله ونقدتها بتبصر وامعان . انه يتصفح ما تم له انجازه بترو ومهل . فهو يتناول انتاجه بالتأمل من جديد ويضع عليه لمسات جديدة تنقيه مما قد يكون أصابه من عوج أو انحراف عن الصورة التى سبق له ترسمها ، أو التى يترسمها وقت المراجعة . وبينما نجد أن الفنان الشاب أو المراهق لا يطبق النظر الى منجزاته الفنية بعين النقد والتمحيص والمراجعة والتعديل والتنقيح والتشذيب ، فاننا نجد أن الفنان الكهل يفعل ذلك برضا وقبول وبعدم تضرر أو امتعاض . انه يراجع أعماله مرة ومرتين بل ومرات كثيرة ، صحيح هناك فروق فردية من فنان لآخر ، ولكن القاعدة العامة تقول ان الكهول يقبلون على مراجعة أعمالهم مرات كثيرة قبل أن يعلنوها على الملأ خلافا للشباب والمراهقين الذين لا يطبقون مراجعة أعمالهم ولا يرغبون في نقد أنفسهم بتصفح أعمالهم . وبتعبير آخر فاننا نجد أن الشباب والمراهقين ينقدون أنفسهم كأشخاص ، بينما نجد أن الكهول ينقدون أنفسهم كأعمال فنية ، أى أن الكهول ينقلون نقدهم من ذواتهم الى ما تم لهم انجازه من أعمال فنية .

خامسا - عدم الربط بين الانتاج الفنى وبين الاستهلاك الجماهيرى : فبينما نجد أن الفنان فى الشباب والمراهقة يسارع بانناجه لعرضه على الملأ أو لبيعه فى الأسواق الفنية ، فاننا نجد أن الفنان الكهل يفصل فيما بين الانتاج وبين تقديم ما ينتجه الى السوق . فهو قد ينتج أعمالاً فنية كثيرة تتراكم عنده حتى الشيخوخة ، أو حتى لما بعد .هـماته دون أن يتحمس لبيعها أو تسويقها ، ودون أن يتحمس لنبل الشهرة وذيوع الصيت . والواقع أن مرحلة الكهولة لبست مرحلة من الظهور كما هو حال مرحلتى

النشأ والمراهقة . ولقد نقول ان الكهل يهتم بذات العمل الفنى بعد أن كان يهتم فى شبابه ومراهقته بالصدى الذى يتأتى عن اذاعة العمل الفنى على الملأ .

سادسا - تقبل نقد الآخرين الذين لهم وزنهم فى مجال النقد الفنى :
فالكله الفنان يتشوف الى ما يقوله النقاد بغير وجل أو غيظ . وهو يتعقل ما يقال له . فان وجد أن النقد الذى يوجه الى أعماله الفنية نقد موضوعى فانه لا يحجم عنه ولا يؤثر مثل ذلك النقد فى مشاعره بالتجريح ، بل يجد فيه اكمالا لمسيرته الفنية . وعلى العكس فانه اذا ما وجد أن النقد الموجه الى أعماله الفنية صادرا عن غيرة منه أو عن حنق عليه أو عن تعصب ضده فانه يعزف عنه فى هدوء ولا مبالاة . انه ينصرف عنه انصرافا هادئا ولا يحاول الدفاع عن عمله الفنى كما كان يفعل فى شبابه ومراهقته .
انه يكتفى بالانصراف عن النقد والسكوت عليه .

سابعا - التمييز المستنير بين المديح الأمين وبين المديح الأجوف :
ان الكهل لا يطرب لآى مديح كما كان حاله فى المراهقة والشباب . فالواقف أن المراهقين والشباب يهتزون طربا عندما يمدحهم الآخرون سواء كان المديح صادرا عن وعى وتبصر وتقدير حقيقى ، أو كان صادرا عن شخص متملق أو متقرب أو مغرض أو مناقق أو مشجع لمجرد التشجيع أو مبالغ أو جاهل بما يقع عليه من نتاج فنى . ومعنى هذا أن الكهل يتبصر ويفهم ويقدر ويقيم ما يستمع اليه من ثناء . فهو يهتم بأن يكون الثناء صادرا عن شخصية فاهمة ولها كعب عال فى المجال الفنى الذى ينال الثناء . ثم هو يهتم بمعرفة نوع الشخصية التى تسدى اليه المديح . ثم هو أخيرا يهتم بأن يكون المديح متمشيا مع ما يتوقعه هو من تقدير لعمله الفنى وليس أكثر من ذلك . وهو على كل حال يربط فيما بين النقد وبين الثناء . ذلك أن النقد الصريح يجمع بين ابراز المحاسن والعيوب على السواء .

مراحل نمو الأديب

الأديب في طفولته الأولى :

قد يدهش البعض لأننا نتحدث في هذا الموضوع عن الأديب في طفولته الأولى . ذلك أنهم يعتقدون أن المواهب الشخصية - والأدب توافرها في البيئة التي تحيط بالطفل الذي لديه استعداد أو موهبة حتى تشير في الواقع الى بزوغ المواهب كنبت صغير للغاية في مرحلة الطفولة المبكرة . ناهيك عن وجود مجموعة من الظروف أو الشروط التي يجب توافرها في البيئة التي تحيط بالطفل الذي لديه استعداد أو موهبة حتى يتسنى اخراج المكنون من المواهب الفطرية المخبوءة في طبقات الشخصية من حيز الكمون الى حيز الواقع الاجتماعي .

ولعلنا نبدأ بالسماوات الشخصية أو الخصائص التي تبدو لدى الطفل الذي يحمل في شخصيته موهبة الأدب ولسنا بحاجة الى ابراز أهمية استعراض تلك السمات أو الخصائص . ذلك أن الوالدين أو الكبار من حول الطفل الذين يقفون على وجود تلك السمات أو الخصائص يكون عليهم مسئولية العمل على رعايتها وتوفير الجو المناسب لاستمرار نموها وبزوغها وترعرعها . وأهم تلك السمات أو الخصائص هي :

اولا - ان الطفل الأديب يتسم بالقدرة الهائلة على استيعاب مجموعة كبيرة من الكلمات :

فالحصيلة اللغوية لدى الطفل الأديب تكون خصبة ومتزايدة الخصوبة . فثمة أطفال لديهم قدرة هائلة على استيعاب الكلمات الجديدة التي تصافح آذانهم . انهم يضيفونها الى حصيلتهم اللغوية ويقومون بترديدها مستخدمين لها عدة مرات حتى تصبر من قوام لفة كلامهم .

والواقع أن علماء النفس يستطيعون اليوم قياس الحصيلة اللغوية لدى الطفل في أية سن . وثمة ما يسمى بالعمر اللغوي . وثمة أيضا ما يسمى بمعدل الحصيلة اللغوية لدى الطفل . فلقد قام علماء النفس بتحديد عدد الكلمات التي يحصلها متوسط أطفال سن ما من الأسنان . ويكون متوسط عدد الكلمات ذاك هو الأساس الذي يبنى عليه القياس . فإذا ما افترضنا أن المتوسط لعدد الكلمات في سن معينة هو خمسمائة ، ولكن الطفل الذي نقوم بقياس حصيلته اللغوية حاصل على ستمائة

$$\text{كلمة} \cdot \text{فان معدل محصولته يكون } \frac{600}{500} \times 100 = 120$$

ويكون عمره اللغوي هو ست سنوات لغوية .

ثانيا - اختراع الطفل الأديب لكلمات جديدة يسد بها حاجاته الكلامية :
فعندما يجد الطفل الأديب نفسه عاجزا عن التعبير لأن حصيلته اللغوية فقيرة نسبيا ولا تلاحق رغبته في التعبير عما يخالجه من أفكار ومشاعر ، فإنه يسارع الى ابتكار ألفاظ جديدة لم يسبقه أحد اليها . ولقد يعمد الطفل الأديب الى ابتكار كلمات جديدة للإشارة الى أشياء لديه يعرف أسماءها ، ولكنه امعانا منه في الابتكار أو رغبة منه في تدليل أشياءه ، فإنه يأخذ في اختراع مسميات جديدة خاصة به . وقد تكون المهبة الابتكارية اللغوية قوية لدى الطفل الأديب لدرجة أنها تبحث لها عن منفذ ، فتعثر عليه في هذا النوع من الابتكار الكلامي . يقول أحد الأدباء انه في طفولته الأولى كان يسمى دميهِ بأسماء غريبة ، بل انه كان يسمى ملابسه بأسماء من ابتكاره . فكان يسمى حذاءه « انديشي » مع أن أحدا لا يسمى الحذاء بتلك التسمية . فكان الأديب الصغير يريد أن يخلق لنفسه عالما لغويا جديدا جدة تامة تنطبع عليه بصمته الشخصية الخاصة .

ثالثا - قلب الكلمات أو ادخال تعديلات عليها للإشارة الى معنيين في وقت واحد :

فبدلا من أن يقول « كورة » للإشارة الى الكرة ، فإنه يقول « روكة » ، وبدلا من أن يقول « شبشب » يقول « بشبش » وبدلا من أن يقول « فتحي » يقول « حتفي » . ولا يكون قلب الكلمات نتيجة عجزه عن نطق الكلمات نطقا صحيحا ، بل يكون نتيجة للرغبة في اللعب وتقليب الكلام على يمكن تقليبه عليه . ولقد ينادى الطفل والديه دفعة واحدة فيقول « بابا » أو « ماما » بدلا من أن ينادى أمه وحده بقوله

« بابا » ووالدته وحدها بقوله « ماما » ولا يكون هذا الإدغام نتيجة للجهل ، بل يكون نتيجة التلاعب بالكلام .

رابعاً - حفظ الطفل الأديب لمجموعة كبيرة من المقطوعات التي تعتمد على النغم المسجوم :

فالطفل يتהלل لدى سماعه للأناشيد الطفلية وللمقطع المسجوعه التي تستخدم في اللعب . أذكر من ذلك قطعة كنا نردددها ولما نبلغ الخامسة بعد هي « هنا مقص وهنا مقص ، هنا عرايس بتترص ، فيهم واحدة شامية ، شعرها ضاني ضاني ، لقيته على حصاني ، وحصاني طلع الجبل ٠٠٠ الخ » ومن الألعاب الكلامية التي أذكر أننا كنا نستمتع بها في هذه المرحلة من العمر لعبة « كيك على العالي ، وكيك على الواطي ٠٠٠ الخ . وفي هذه المرحلة أيضا يطرب الطفل لدى سماعه الأمثال الشعبية ، وتعلق في ذاكرته بعض منها ويردده حتى في غير موضعه . فهو يسمع الكبار يقولون « الشيخ البعيد باتع » و « موت يا حمار ، جت الحزينة تفرح ملقتلهاش مطرح » الى غير ذلك من أمثال وجمل تقال في بعض المناسبات .

خامساً - اشتراك الطفل الأديب في اللعب الجماعي يعتمد على بعض الكلمات او الجمل :

من ذلك لعبة المساقة أو الاستغماية . فمثل تلك الألعاب تشجع الطفل على التعبير عن نفسه في وسط الجماعة . ومن الطبيعي أن يجد الطفل الفرصة سانحة له للتعبير عن انفعالاته بالصراخ وبالضحك وبالنطق . بأعلى صوته مع الجري والقفز والياتيان بالحركات والاشارات والايماء المتباينة . ونحن نعتقد أن أطفال العصر الحالي الذين يتسمرون أمام شاشة التلفزيون قد حرموا من ممارسة تلك الألعاب التي كانت تعمل على تفتيق المواهب والتدريب على الابانة الحسركية والكلامية والانفعالية .

سادساً - انكباب الطفل على مصادر الخبرة الحية والخبرة الرمزية :

فالطفل الأديب ينصت باهتمام بالغ الى الأحداث التي تقع حوله في بيئته ، وينصت الى القصص التي تقص أمامه ، كما أنه يتأمل المواقف وما برتسم على الوجوه من انفعالات ، ويتأمل وسائل التعبير المتباينة

التي يستعين بها الناس في الابانة عما يخالجهم من افكار ومشاعر .
ناهيك عن اهتمام الطفل الأديب بوسائل عمل الأشياء وممارسة الأعمال،
ومأ يستخدمه أصحاب الحرف المتباينة من كلام يميزهم من سواهم .
والطفل الأديب يتلقف الجرائد والمجلات يتأمل ما تحمله من صور .
وتستهويه المجلات الخاصة بالأطفال ، فيقضى الساعات في تأمل صورها .
ومن الطبيعي أن يتابع الطفل الأديب ما تذيعه محطات الاذاعة من قصص ،
وما يعرضه التلفزيون والسينما من أفلام ومسلسلات وغير ذلك
من أحداث .

**وعلينا أن نعرض بعد هذا للظروف او الشروط الواجب توافرها
حول الطفل الأديب حتى تتفتح مواهبه وتبرز استعداداته نحو ممارسة
فنون الأدب . وفيما يلي أهم تلك الظروف أو الشروط :**

اولا - توفير جو من التلقائية والطمأنينة حول الطفل :

فالواقع أن الطفل اذا ما أحس بأن الجو الاجتماعي من حوله
يساعده ويشجعه على التعبير عن ذاتيته في تلقائية ، واذا أحس بالأمان
يشيع من حوله ، فانه يتشجع عندئذ على ابداء ذاتيته في حرية وانطلاق
وعدم تقييد . ومن الطبيعي أن هذا يساعده على التعرّب على المواقف
الاجتماعية التي يكون فيها متحدنا الى الآخرين من حوله . فاذا أخذنا
في اعتبارنا أن الأدب هو بمثابة رسالة يريد الأديب ايصالها الى
الآخرين ، فاننا ندرك اذن أن توفير جو الطمأنينة والامان حول الطفل
يكون حافزا له على الانطلاق في مضمار التعبير الأدبي اذا كانت لديه
الموهبة واذا كان مفعما بالاستعداد الأدبي .

ثانيا - توفير الجو الاجتماعي والعدد الكافي من الأتراب :

ذلك أن الطفل في حاجة الى مسرح اجتماعي مناسب يلعب عليه
أدواره الأدبية المناسبة لسنه . والواقع أننا مهما عمدنا نحن الكبار الى
توفير كل شيء للطفل ولكننا لم نوفر له زملاء الطفولة ، فاننا لا نكون
بذلك قد أعدنا له أي شيء . فلا بد اذن من احاطة الطفل بأطفال آخرين
يتعامل معهم بالأخذ والعطاء ، واللعب واللهو معهم .

ثالثا - توفير فرص الغناء والرقص واللمب الذى يحمل الطفل على الإبانة الحركية والكلامية :

فتمة فى الواقع علاقة وثيقة بين التعبير الحركى وبين التعبير الكلامى . فالناس بعامة ، والأطفال بخاصة يعبرون بأجسامهم وألسنتهم على السواء . ولا تقل أهمية الحركات تصدر عن اليدين والرجلين وباقى الجسم عن أهمية اللسان ينطق ويعبر عن خلجات النفس وعمما يدور بالذهن من أفكار .

رابعا - توفير مصادر الخبرة أمام الطفل بغير تدخل أو توجيه من جانب الكبار :

فالأواقع أن أى تدخل من جانب الكبار بقصد توجيهه أو تعليمه ، إنما يفسد عليه جوه الأديبى . وحتى اذا ألح الطفل بالسؤال عن معنى احدى الصور ، فالأفضل تركه فى حيرة . ذلك أن الحيرة التى يستشعرها الطفل تزيد من تعلقه بمصادر الخبرة . ولعل من أفدح الأخطاء فى هذه المرحلة اجبار الطفل على تعلم القراءة والكتابة والحساب .

الأديب فى طفولته الثانية :

فى هذه المرحلة من النمو التى تبدأ بعد الخامسة وتستمر حتى العاشرة نجد أن مواهب الطفل واستعداداته الأدبية تبرز بعض البزوغ . انه يكون أكثر قدرة على التعبير عن ذاته ، وأكثر قدرة على تحصيل المفردات اللغوية الجديدة ، بل ويكون أكثر قدرة على استخدام الجمل فى المواقف المتباينة ، ويكون أكثر تأثرا بما يبين عنه من كلام فيمن يحيطون به من أتراب وكبار . وفى هذه المرحلة أيضا يكون الطفل قادرا على تعلم لغة أو لغات أجنبية يقوم بقراءتها وكتابتها بعض مفرداتها ، كما ينسنى له قراءة القصص والوقوف على العناوين الرئيسية بالجرائد والمجلات ونحوها .

وعلىنا أن نبدأ بتفحص الخصائص والسمات النفسية الأدبية التى يختص بها طفل هذه المرحلة ، حتى يتسنى لنا بعد هذا أن نتناول الوسائل أو الشروط التى يجب أن نوفرها له فى تربيتنا له حتى لا تنطفىء لديه جذوة الروح الأدبية من جهة ، وحتى يتسنى لنا أن نهيمى له المناخ المناسب لثرعرع مواهبه واستعداداته الأدبية حتى أحسن حال

وأكملة من جهة أخرى . وفيما يلي خصائص وسمات الطفل الأدبية التي يتمتع بها في هذه المرحلة :

أولا : يتمتع طفل هذه المرحلة بالحصول على وسائل التحصيل الأدبي بنفسه ، بعد أن كان في مرحلة الطفولة الأولى معتمدا في ذلك على ما يصل الى سمعه وبصره من مؤثرات وانطباعات عفوية . فهو هنا يكون قد تسلح بمعرفة القراءة والكتابة ، فيستطيع أن يتناول القصة المناسبة لسنته بنفسه ، وأن يقوم بقراءتها وحده بغير ما حاجة الى من يقصها عليه . ومعنى هذا سيكولوجيا أن طفل هذه المرحلة يستطيع أن يتمتع بقدر كبير من الاستقلال في تحصيل المعرفة . وكل ما يطلبه من غيره من الكبار هو توفير مصادر المعرفة له من قصص ومجلات ونحوها تناسب قدرته ومستواه ، ويكون عليه هو أن يقرأ ويطلع ويستوعب معتمدا في ذلك على نفسه .

ثانيا : يستطيع طفل هذه المرحلة - وبخاصة في نهايتها - أن ينقل انطباعاته الى الورق . فهو يستطيع أن يكتب الفكرة مع رسمها بطريقته الخاصة . فالطفل هنا يود أن يكون متائرا ومؤثرا في الوقت نفسه . بيد أنه يكون في نفس الوقت بحاجة الى التشجيع وعدم الفت في عضده . ولعل بعض الأطفال الأدباء في هذه المرحلة من العمر يكتبون أول قصة يؤلفونها أو أول انطباع أو خاطر يرد الى أذهانهم . ونستطيع أن نزعم أن هذه المرحلة مهمة في تكوين الأديب الإيجابي الذي يكتب بداءة وعن صدور عن ذات نفسه .

ثالثا : تلعب الأحداث الأسرية والاجتماعية دورا كبيرا في تشكيل شخصية الطفل الأديب في هذه المرحلة . فموت أحد الوالدين أو طلاقها أو زواج الأب بزوجة أخرى غير الأم وبالإضافة إليها ، أو الانتقال من البلدة أو القرية أو الحى ، أو الانتقال من المدرسة وفقد مجموعة الأصدقاء أو التخلص من مجموعة من الأعداء ، أو حدوث كارثة اجتماعية أو نشوب حرب أو وقوع زلزال ، أو التعرض لكارثة اقتصادية تحيق بتجارة الوالد أو غير ذلك من أحداث ، مما يؤثر تأثيرا بعيد المدى في تشكيل وجسدان الطفل الأديب ، ويكون له أثر قوى في كتابته وفي أسلوبه وفي الصبغة العامة التي تصبغ أدبه مستقبلا طوال حياته .

رابعا : يكون طفل هذه المرحلة سريع الحفظ متقنه . فهو يستطيع أن يحفظ قصيدة برمتها مشكلة تشكيلا سليما ، كما يستطيع أن يحفظ

قصةً بكاملها عن ظهر قلب . ونستطيع أن نقول ان قدرة الطفل على الحفظ في هذه المرحلة تفوق قدرته في أية مرحلة من مراحل عمره جميعا ، سواء مرحلة الطفولة الأولى أم مراحل المراهقة والشباب والكهولة والشيوخوخة . والحفظ الـدى نصدده هو حفظ النصوص من جهة ، وحفظ الاحداث بترتيبها من جهة أخرى . ولعل أن تكون هذه المرحلة بمثابة المخزن الـدي يمكن أن يستوعب ما يراد استيعابه به من محفوظات ، ثم ان تكون هذه المرحلة بمثابة المدرب للطفل على النطق السليم وعلـى اكتساب موسيقى اللغة اكتسابا سليما ودقيقا . ولسنا نبالغ اذا قلنا ان أفاض الأدياء مدينون لهذه المرحلة بالقسط الأعظم من أساسيات المعرفة الأدبية واللغوية لديهم . فاللغة في هذه المرحلة هي موسيقى الكلام ، وليست مجرد نحو وصرف وبلاغة وعلوم لغوية أخرى . ويخطئ من يحمل طفل هذه المرحلة مشقة تعلم النحو . والأحرى به أن ينتهز فرصة قدرته على الحفظ ويشحن ذاكرته بروائع الكلام والبنسان . ويكفي ان يعتاد الطفل في هذه المرحلة النطق السليم لا عن معرفة بالنحو والاعراب ، بل عن اعتياد وتدوق الموسيقى الكلام . فهو يبين بطريقة سليمة نتيجة امتصاصه وتشربه بتلك الموسيقى الكلامية التي استشفها من حصيلة حفظه للنصوص الكثيرة . فهو يعتاد النطق السليم أو الكتابة السليمة كما سبق أن تسنى له الاعتياد على المشى واستخدام يديه في تناول الأشياء بالطريقة الصحيحة .

خامسا : تعتبر هذه المرحلة هي مرحلة الكبت الأساسية في حياة المرء . فهو يتلقى الكثير من المضايقات ولكنه يعجز عن الإفصاح عنها وإخراجها الى خارج نفسه خوفا من بطش الكبار من حوله . فهو يتلقى ما يتلقاه ويحتجزه لا شعوريا في لا شعوره . فثمة اذن قاهر يقهره ، وئمة معايير أخلاقية صارمة توزن بها تصرفاته وكلامه خلافا لما كان عليه الحال قبلا في أثناء طفولته الأولى . فما كان يستساغ منه ، أو يسكت الكبار عليه قبلا ، لم يعد يحتمل ، بل صار سيف النقد مصلتا عليه . فهو يخشى النقد ويخشى العقوبات تفرض عليه ، ومن ثم فانه يكبت مشاعره الداخلية ، مكتفيا باللجوء الى أحلام يقظته علـه يجد فيها الشفاء ، ولكنها بدل أن تشفيه من مضايقاته ، فانها تزيدا ايلاما ، ومن ثم فانه لا يجد بديلا سوى كبت مشاعره في دخيلته في أعماق لا شعوره .

وعلينا بعد هذا أن نعرض لأهم ما يجب مراعاته في تربية طفل هذه المرحلة حتى تبرز مواهبه واستعداداته الأدبية :

أولاً : توفير الخيارات الكثيرة أمام الطفل بإزاء المصادر الخيرية التي يستقى منها خبراته الأدبية . فمن الخطأ الشديد أن نفرض ذوقنا نحن الكبار على الطفل ، أو أن نتخير له نحن ما يقرؤه أو ما يقوم بحفظه . فليحفظ ما يحفظ ، وليكن له دور رئيسي في اختيار ما يقوم بحفظه . المهم هو توفير الخيارات من جهة ، وترك الحرية للطفل للاختيار من جهة ثانية ، وعدم تحديد وقت ينتهي الطفل فيه من الحفظ من جهة ثالثة .

ثانياً : اذن فالتوجيه التربوي هنا يجب أن يقتصر على المهارات القرائية والكتابية فحسب . فعلى المعلم أن يدرّب تلاميذه على كيفية القراءة وعلى كيفية الكتابة ، ولكن حذار أن يتدخل في الضموم الخبيري . ان المعرفة الأدبية معرفة تدوقية ، وليست معرفة موضوعية . فاذا ما تدخلنا في أذواق الأطفال ، فاننا نكون بذلك قد حكمنا عليها بالفساد والبوار والجذب .

ثالثاً : عدم التدخل المباشر لتصحيح أخطاء الطفل الكلامية أو الكتابية . فاذا ما وقفنا بالمرصاد أمام الطفل في أثناء القائه لقطعة من المحفوظات أو في أثناء قراءته ، فانه يفقد التسلسل النغمي الذي يعيش فيه ، ويتهيب اللقاء أو القراءة . وكذا اذا ما تربصنا بالطفل فنقوم بإبراز أخطائه الكتابية ، فانه يتوقف عن الكتابة ولا يبين عن نفسه بعد خوف الوقوع في الخطأ . والواقع أن التمكن من القراءة أو الالقاء أو الكتابة يسير وفق مبدأ المحاولة والخطأ . فالخطأ ضروري ، وهو يتلاشى شيئاً فشيئاً بكنزة تقليد النغم اللغوي الذي يستمده الطفل من محفوظاته . فاذا أردت تقويم لسان أو قلم طفلك ، فلا تصحح له أخطائه ، بل شجعه على مزيد من الحفظ . ولا بأس أن يخطئ بصفة مؤقتة الى أن يتم تمرنه بالقدر الكافي فيتخلص عندئذ من أخطائه الكلامية والكتابية على السواء .

رابعاً : احترم وجدان طفلك وما يجيش في صدره من عواطف نائرة ، واعطه الفرصة للتعبير عن خلجات نفسه بالطريقة التي يريد . واطهر له اعجابك اذا ما أجاد التعبير ، واطهر استحسناتك اذا ما استخدم بعض الكلمات الجديدة أو المصطلحات العلمية أو الأدبية أو الفلسفية . ولا توبخه اذا ما استخدم كلمة في غير موضعها ، بل نبهه الى ذلك بان نستخدمها امامه استخدماً صحيحاً . ولكن لا تلجأ الى علوم اللغة ، بل قسم له الأمثلة الحية فحسب . وحتى اذا لم تنبه طفلك الى أخطائه في هذه المرحلة وقنعت باقتحامه لمجال جديد من الكلمات والمصطلحات ،

فإن سكوتك على أخطائه ، أفضل في الواقع من توبيخك له أو استهزائك به أو سخريتك من عجزه أو تسرعه أو عدم تبصره بصحيح الكلام .

خامسا وأخيرا : لا تحاسب طفلك على ما قام بقراءته و عما لم يقرأه من كتب أو قصص وفرتها له في مكتبته . ذلك أن مهمتك تنتهي عند حدود توفير الكتب والقصص له ، وليس لك الحق في المراجعة والتقييم .

الأديب في المراهقة :

تتسم مراهقة الأديب بمجموعة من السمات نكتفي بذكر أهمها على النحو التالي :

أولا : تجيش نفس الأديب المراهق بالعواطف والانفعالات التي يجد لديه رغبة ملحة في التعبير عنها وإخراجها من نطاق نفسه الى الواقع الخارجي بوسيلة ما من وسائل الإبانة والافصح . ومعنى هذا في الواقع أن دخيلة الأديب في مراهقته تضغط على خارجيته ، وأن المظاهر التعبيرية التي يتسم بها سلوك المراهق الأديب إنما هي تآثر أو انعكاس لما يشتمل به داخله من عواطف وانفعالات .

ثانيا : تأتي تعبيرات المراهق الأديب بمشابة تفجرات بيانية ، فيأتي العمل الأدبي قصيرا وتعبيرا عن انفعال آني يتعلق بموقف بالذات . فكلما ثارت عواطف وانفعالات في قلب المراهق الأديب فإنه يسارع بالتعبير عنها باللسان أو بالقلم . ولكن ما يفتأ المراهق بعد أن يعبر عن وجداناته الثائرة أن يجد نفسه في غير ما حاجة الى الافصح الأدبي . فلكان الأدب لديه وليد الحاجة النفسية الراهنة المتعلقة بموقف بالذات .

ثالثا : بيد أن المراهق الأديب يكون بحاجة الى مثير خارجي . والمثير الخارجي يستنهض لديه المقومات النفسية الفائرة بطبعها لديه . فهو يبحث عن توب خارجي يلبسه وجداناته الفائرة وعواطفه الزاخرة وانفعالاته الجياشة .

رابعا : للناحية الجنسية نصيب الأسد في حياة المراهق الأدبية . فهو يتعشق الجنس ويتعاق بالحب ويرى العالم من حوله من زاوية جنسية . فهو يرى في كل شيء معنى جنسيا على نحو ما من الأنحاء . ولكأنه يترجم الوجود كله ترجمة جنسية لا توجهة موضوعية . بيد أن الجنس لدى المراهق يتخذ في كثير من الحالات معنى رومانسيا وليس

معنى بيولوجيا . فالمراهق يرى فى الجنس معانى لطيفة تتسم بالشفافية والقدسية . ومن ثم فإنه ينحو الى الغزل الرقيق ، وفى تعبيره عن حبه يبعد عن وصف الجسم الى حد بعيد ، ولكنه يدمن فى وصف شفافية الحبيبة ، كما أن المراهقة ترى فى الحبيب المعنى الكامل للرجولة والقوة والذكاء وخفة الروح .

خامسا : وكثيرا ما يسمو المراهق بالأحاسيس الجنسية الى آفاق روحية ، فيحيل حبه من المخاوق الى الخالق ، ويرى فى التعفّف والتكشف معانى أسمى من المعانى الجنسية . فهو يوجه حبه للجنس الآخر الى حب دينى للخالق وللإنسانية وبخاصة للضعفاء والعجزة والمعوقين منها .

سادسا : ينكب المراهق على القراءات المتباينة يعب منها عبا ويغترف منها اغترافا متوصلا . فهو يصبو الى مصادر الخبرة المتباينة ، سواء كانت الخبرة عن طريق الكتب أم عن طريق المجلات أم عن طريق الاذاعة والتلفزيون أم عن طريق الرحلات والجولات ، أم عن الطريق الشخصى المباشر بالاتصال ببعض الأفراد الذين يستشف فيهم الحكمة والمعرفة الغزيرة .

وعلينا بعد هذا أن نستعرض الظروف أو الأحوال التى يجب توافرها حول المراهق الأديب حتى تبرز مواهبه الأدبية من حيز الكمون الى حيز الواقع أو الأداء .

ثمة أولا : توفير المسرح الأدبى الذى يستطيع المراهق أن يفصح من خلاله عما يجيش فى نفسه من مشاعر وأحاسيس . والمسرح الذى نقصده أما أن يكون مسرحا للكلام ، وأما أن يكون مسرحا للكتابة . فالمراهق الأديب يود لو أن الدنيا كلها تسمع صوته وهو ينشد الشعر أو وهو يلقي عليهم الكلام الذى دبجه ببراعة ، وهو يود أيضا لو أن الدنيا بأسرها تقرأ ما كتبه من أفكار وما سجله بقلمه من نثر يعالج مشكلة أو يعبر عن رأى فى موضوع أو يعبر عن عواطفه الشخصية . ونأسف اذ نقرر أن شباب الأجيال المعاصرة والحديثة لم يحظوا بمثل هذا المسرح . ذلك أن المدارس لا تتيح لجميع تلاميذها فرصة الابانة عن ذواتهم من جهة ، ولأن وسائل الاعلام - مهما كثرت نسبيا - فإنها تعد قليلة ، ولا تتسع الا لجهازة الفكر والمجيدين جدا من الأدباء . والواقع أنه مالم تتوافر مساح الأدب أمام المراهقين بالمدارس ، فإن مواهب واستعدادات قيمة كثيرة تدفن ولا يقبض لها أى فرصة للبروغ الى حيز الواقع .

ثانيا : تشجيع المراهق على التعبير عن نفسه . ذلك أن الكثير من المراهقين يرغبون فى التعبير عن خلجاتهم ، ولكنهم لا يجدون تشجيعا

من الكبار . ناهيك عن أولئك الذين ما يكادون يبدأون في التعبير عن أنفسهم حتى يجدوا من يصد عنهم أو يستهزئ بهم أو يفت في عضدهم . ومن ثم فإنهم يتوقفون عن التعبير عن أنفسهم ويطئون الأدب وهم بعد لم يكادوا يبدأون فيه .

ثالثا : توجيه المراهق الأديب الى أخطائه برفق وواقعية .
فاذا ما أردت توجيه المراهق ، فان عليك بالنصائح التي يكون بمستطاعه تنفيذها . لا تقل له مثلا « ان اسلوبك رديء ، أو ان أسلوبك بحاجة الى تنقيح » ، بل حدد الكلمة التي يجب حذفها ، أو العبارة التي يجب تعديلها بطريقة معينة . والواقع أن المراهق اذا ما وثق فيك ، فانه ينفذ جميع توجيهاتك التي يستطيع تنفيذها . فعليك بالرفق به وتشجيعه والأخذ بيده ووضع أصبعه على مواطن الخطأ ومواطن الصواب . حدد له أسماء بعض الكتب التي اذا ما قام بالاطلاع عليها ، فانه يفيد منها كثيرا في أسلوبه وفي تصوراته الذهنية . ولكن لا تتعقب المراهق بالنقد ولا تضيق عليه الخناق حتى لا يبتئس ، وتغلق الأبواب أمامه .

رابعا : حث المراهق على التمكن من لغته العربية من جهة ، ومن لغة أجنبية واحدة على الأقل من جهة أخرى . ونعني هنا بالتمكن القدرة على استخدام اللغة قراءة وكتابة بالحد الأدنى على الأذل . ذلك أن المراهق يكون بحاجة الى مثل هذا الحث ومثل هذا التوجيه الى أهمية التمكن من اللغة أو اللغات ولا يكفي أن ينتج المراهق شعرا أو نثرا ، بل يجب أن يهتم باتقان ما يكتبه وذلك عن طريق المواظبة على القراءة الأدبية في التراث الأدبي العربي والأجنبي ، وكتب الأدب الحديثة .

خامسا : المام المراهق الأديب بأساسيات العلوم المتباينة ، وفروع الثقافة على تباينها . ذلك أن الأدب يختلف اليوم عنه في العصور الخوالي . فالأديب في العصر الحديث لابد أن يقع على أصول العلوم المتباينة وأن يقف على مجريات الثقافة الانسانية وما توصلت اليه بالفعل . فالأديب القديم الذي كان يكتفى بالتعبير عن حالاته الانفعالية وعن عواطفه الشخصية لم يعد في العصر الحديث هو الأديب الحقيقي بالتقدير . فالمطلوب من أديب اليوم أن يكون شخصية مستنيرة ومتبصرة بالاتجاهات المعاصرة وأن يكون ملما بأساسيات الثقافة وبما توصلت اليه العلوم من حقائق متباينة . وبتعبير موجز نقول ان الأديب اليوم يجب أن يكون ابن عصره لا بالمعنى المحلى للكلمة ، بل بالمعنى العالمي . فهو يجب أن يكون طافيا على سطح الحضارة ، بمعنى أن يكون واقفا على الأبعاد الأربعة للحضارة البشرية ، أعنى البعد التاريخي المتعاقب بالزمان ، ثم البعد الآني

المتعلق بالمنجزات العلمية والتكنولوجية ، ثم البعد الاطلاقي المتعلق بالحكمة والفلسفة وما تشتمل عليه من منطق ، ثم أخيرا البعد الرياضي وما يتعلق بالنظريات الكونية التي تتخذ لها قواعد وأصولا رياضية كنظرية النسبية وغيرها .

وعلينا أن نعرض للمعوقات التي تعترض طريق المراهق الأديب والتي تعمل على الفت في عضده . فثمة :

أولا : الشعور بالقصور اذا ما قارن المراهق نفسه بكبار الأدباء والمفكرين . ذلك أن المراهق الأديب يحس في نفسه تناقضا فيما بين طموحه واحساسه بالقوة والقدرة ، وبين واقعه الضعيف أو المتخلف ولعله يحس بأن البون واسع بينه وبين بلوغ اربه في الشهرة والمجد ، ومن ثم فإنه ينكص عن مواصلة بذل الجهد وعن محاولة التبريز والتفوق على أقرانه من الأدباء والذين أمسكوا بالقيادة الأدبية في البلاد .

ثانيا : الانشغال في الدراسات المنتظمة والاهتمام بالمقررات الدراسية التي ينتظم بها بقصد الحصول على مجموع يسمح له بالالتحاق بالثانوى ثم بالجامعة . ومن المعروف أن المناهج الدراسية تقيد حرية المراهق في الاختيار . فهو مضطر لقضاء معظم وقت الدراسة في استيعاب المواد الدراسية التي تبعد كثيرا أو قليلا عن المناخ الأدبي وعن مجالات الفكر التي تغذى مواهبه الأدبية .

ثالثا : وسائل الترفيه وعلى رأسها التلفزيون التي تبعد بالمراهق الأديب عن مناهل الأدب وتقدم اليه قشور الأدب وتعزف عن لبه . ذلك أن لب الأدب لا يصلح للعرض على شاشات التلفزيون . ولقد يحسب المراهق الأديب أن ما يعرضه التلفزيون أو ما يذاع في الراديو يكفي لأن يخلق منه أديبا ، فيعمل ذلك على ضمور مواهبه واستعداداته الأدبية .

رابعا : قلة الموارد المالية المتاحة للمراهق في الغالب . فهو يعجز عن شراء الكتب الأدبية التي تستهويه . ذلك أن ما يمنحه له والداه يكفيه بالكاد لسد حاجاته الضرورية .

خامسا : قلة المكتبات العامة التي تعير الكتب للمترددین عليها . وحتى اذا وجدت مثل تلك المكتبات في الحي الذي يقطنه المراهق ، فإنها لا توفر له الكتب الأدبية الحديثة ، ولا تقدم الخدمة المكتبية بطريقة شائقة .

الأديب في الشباب :

سن المعروف أن مرحلة الشباب هي مرحلة تبلور الشخصية واتخاذها للملامح ثابتة راسخة لا تكاد تتغير بعد ذلك خلال مرحلتى الكهولة والشيوخوخة التاليتين لهذه المرحلة . صحيح أن ثمة تطورات تكتسبها الشخصية بعد اجتيازها مرحلة الشباب والانخراط فى مرحلتى الكهولة والشيوخوخة ، ولكن مما لاشك فيه أن تلك التطورات لا تعدو أن تكون تنقيحا ومجرد اضافات جزئية لأصول الشخصية وأساسياتها . فالمقومات الرئيسية للشخصية وملامحها الرئيسية تكون قد اكتسبت واستقرت بحلول مرحلة الشباب . ومن هنا فإن ما ينتجه الشاب من أعمال فى أى مجال ابداعى ، انما يعبر تعبيرا حقيقيا عن صلب شخصيته وعن قوامه الحقيقى .

وهذا ينسحب بالتاكيد على ما ينتجه الشاب الأديب . فأدب الشباب هو الأدب المعبر عن صلب وقوام وجوهر شخصية المرء . وكلما أخذ الشاب فى التعبير عن نفسه فى هذه المرحلة ، فانه يكون أكثر تأصيلا لشخصيته ، وأكثر افصاحا عن مكونات نفسه ، وأكثر تعبيرا عن مواهبه الأدبية . على أن هذه المرحلة ليست مرحلة عطاء فاضح كما هو الحال فى مرحلة الكهولة . ذلك أن التجارب والخبرات التى يسكون الشاب قد اكتسبها - وان كانت تحدد ملامح وقوام شخصيته - فانه لا تكفى فى الواقع لتقديم ما يمكن أن يقدمه الشاب . فهو يعبر عن أصالته ، ولكنها أصالة تنقصها الخبرة وينقصها النضج . ولعلنا نستعرض سويا أهم الملامح التى يتميز بها انتاج الشاب الأدبى على النحو التالى :

أولا : ان انتاج الشاب يكون قصير النفس . فالشاب يقدم أعمالا أدبية - حتى وان كانت ذات قوام يمكن أخذه فى الاعتبار - فان المنجزات الأدبية للشباب لا تكون ذات نفس طويل . فالشاب الشاعر يستطيع أن يقدم المقطوعة الشعرية ، ولكنه لا يستطيع أن يقرض الملحمة أو القصيدة ذات الأبيات العديدة . والشاب يستطيع أن يقدم القصة القصيرة ، ولكنه لا يستطيع أن يقدم القصة الطويلة . والشاب يستطيع أن يخطط لعمل يستغرق منه يوما أو يومين ، ولكنه لا يقدر أن يخطط لعمل أدبى يظل متكبأ عليه لعدة أشهر أو لعدة سنوات .

ثانيا : ربما يبدأ الشاب فى مشروعات أدبية ولكنه لا يكملها ، بل ، قد ينكص عنها ويهملها ويشيح عن استمرار مواصلة انجازها . فهو يتحمس كل الحماس لأحد المشروعات الأدبية ، ويبدأ فى التخطيط له ،

ولكنه يكون معرضا للشعور بالسأم وبالميل الى مشروعات جديدة يكون لها بريق جديد خلاص في نظره . فاذا ما سألت كبار الأدباء ومشاهيرهم عن المشروعات الأدبية التي بدأوها في طور الشباب ولكنهم لم ينموها ، فانهم سوف يقدمون اليك قائمة طويلة بتلك المشروعات غير المنتهية . ولكن نفس أولئك الأدباء لم يعودوا يهتمون ما سبق لهم التخطيط له أو الاعتزام على انجازه من مشروعات أدبية وقد انخرطوا في مرحلة الكهولة أو مرحلة الشيخوخة . انهم في هاتين المرحلتين الأخيرتين يصرون على الاستمرار فيما بدأوا في التخطيط له أو ما سبق أن استحوذ على قلوبهم وقد امتلأوا حماسا لانجازه .

ثالثا : تتسم هذه المرحلة بالتدفق والسرعة . فالشباب الأديب يعكف على العمل الأدبي لساعات متواصلة بغير كلل أو ملل أو توان . انه ينكب انكبأبا بكل طاقته ومشاعره ، وبكل ما أوتي من قوة . فهو يواصل العمل ليل نهار ، وقد يبالي في السهر حتى الصباح لانجاز عمل ما من الأعمال الأدبية . ولقد تجد المبالغة والتدفق متبديين في حياة الشباب فيما ينفقه من نقود على شراء الكتب ، وما قد يتحمله من مشاق في سبيل الحصول عليها . انه قد يقضى الليل وهو يتخيل نفسه وقد حاز مكتبة أدبية عظيمة تضم الكتب الأدبية في اللغات التي يتقنها أو التي يرغب في اتقانها في المستقبل القريب أو البعيد .

رابعا : تتسم الأعمال الأدبية في مرحلة الشباب بالعواطف المتدفقة والأحاسيس الرقيقة وبالتشبيهات والاستعارات التي يخلقها الشاب خلقا في كتاباته الأدبية التي يقوم بابتدائها . ويتجه الشاب نحو تناول الموضوعات التي تتعلق بالجنس الآخر . لقد يتخذ موقفا مشبوبا بالمرأة ، ولكنه قد يتخذ موقفا عداثيا بازائها . بيد أن الجنس ليس الموضوع الوحيد - أو حتى الموضوع الرئيسي الذي يستحوذ على أقلام الأدباء من الشباب ، بل هناك الموضوعات الدينية من جهة ، والموضوعات الوطنية السياسية من جهة أخرى . وهناك أيضا التفكير الفلسفي الذي يطل برأسه من وقت لآخر في كتابات الأدباء الشباب .

خامسا : يعمد الأديب الشاب الى الاعراب واستعراض عضلاته الأدبية فيما يقوم بكتابه من أدب . فهو يحاول استخدام الكلمات الصعبة ، و ينتجى الى العبارات الغامضة ، كما أنه يأخذ في تقليد كتاب العصور القديمة وكذا الكتاب المشهورين بالغموض . فهو يعتقد اعتقادا راسخا أن الغموض والصعوبة والاعراب في الكتابة شواهد على العمق والتمكن والتجديد . بيد أن نفس ذلك الشاب الأديب يبدأ في التخلص

من النزعة الاغرابية بعد وقت يقصر أو يطول ، ويأخذ في التخفف من غلوائه متجنباً استخدام الألفاظ الغامضة أو الصعبة أو غير المستعملة ، كما يبدأ فى هجران الأساليب الملتوية التى يعترها الغموض والابهام ، ويأخذ فى التبسيط والتزام الوضوح فيما يكتبه من شعر أو نثر .

ولعلنا نستعرض فيما بعد الظروف أو الشروط التى تسمح للشباب والشباب بالنمو والنضج الأدبى أو قل ما يجب مراعاته فى التعامل مع الأديب الشاب حتى يشتد عوده وتقوى بنيته الأدبية . ونكتفى بذكر بعض تلك الشروط على النحو التالى :

أولاً : ان الأديب الشاب بحاجة الى الاعتراف به والى الأخذ بيده وتشجيعه على مداومة الكتابة الأدبية والتعبير عن ذاتيته . فالواقع أن اللامبالاة تقتل موهبة الشاب الأدبية . ولكن لا نغنى بتشجيع الأديب الشاب تملقه أو اعتبار كل ما يكتبه عظيماً لا يأتيه الباطل من يمين أو يسار ، بل يجب تناول أعمال الشاب بنظرة نقدية موضوعية وعملية . ذلك أن تحديد نقاط الضعف من جهة ، وتبصير الشاب بما يجب عليه دراسته من جهة أخرى انما يعمل على تقدمه فى مضمار التعبير الأدبى ، بل ويعمل على التقدم به خطوات كبيرة وكثيرة الى الأمام مما ينتهى به الى النضج الأدبى ، وإخراج مواهبه الأدبية من حيز الكمون الى حيز الواقع .

ثانياً : توفير المناخ الأدبى والامكانيات أمام الشاب لكى يجد المصادر الخيرية الأدبية متوافرة بين يديه . والواقع أن من أكثر الصعوبات اعتراضاً لطريق النمو الأدبى نقص المراجع وعدم توافر الكتب والمصادر المعرفية المتباينة أمام الأديب الشاب .

ثالثاً : توفير فرص التدريب الأدبى أمام الشاب تحت إرشاد وتوجيه فنى مكين . فالواقع أن مدرس اللغة العربية المخلص والمتمكن يمكن أن يخلق من الشباب أدباء مبرزين . بيد أن الواقع أن التدريب على التعبير الأدبى ليس من السهولة بمكان . فلکم ثبت مدرسو اللغة العربية مواهب أدبية كانت تطل برأسها فيما يكتبه طلبة الثانوى من موضوعات تعبير . ولكم استطاع بعض آخر من مدرسى اللغة العربية توفير الفرص أمام طلبتهم للتعبير عن ذواتهم أدبياً ، وقد وفروا لهم التدريب السليم للنمو الأدبى فى مجال الابداع الأدبى كتابة وخطابة . بيد أن مدرس اللغة العربية ليس وحده المسئول عن تدريب طلبته عن التعبير الأدبى . فلقد تقول ان المدرسين بعامة ومدرسى الآداب بخاصة مسئولون الى جانب مدرسى اللغة العربية عن نمو تلاميذهم فى مضمار التعبير الأدبى .

رابعاً : لا شك أن وسائل النشر مهمة أهمية قصوى لبزوغ مواهب الشباب الأدبية . ونحن لا نعنى مجرد توفير مجالات للنشر أمام الشباب ، بل نقصد أن يحصل الشباب الأديب على مكافآت مالية عما ينتجه . ونأسف إذ نقرر أن مجالات النشر تكاد تكون موصدة أمام معظم الشباب . وحتى إذا توافرت بعض تلك المنافذ ، فإنها لا تعود عليهم بالكسب على الإطلاق . ونأسف إذ نقرر أيضاً أنه حتى بالنسبة لكثير من الكهول والشيوخ الأدباء ، فإن ما يقوون بنشره على صفحات الصحف والمجلات يكون بالمجان ، ولا تكون مكافآتهم سوى نشر اسمهم بجوار عملهم الأدبي . ونأسف أيضاً إذ نقرر أن الكثير من الشباب الأدباء يترددون على دور النشر بما تم لهم إنتاجه وقد تكلفوا كتابته على الآلة الكاتبة ، ولكنهم يجدون دور النشر صادة عنهم ، إذ يقابلهم الناشر باستخفاف ، ولا يوافقون على نشر الأعمال الأدبية التي يقدمونها اليهم والتي بذلوا فيها الجهد الجهد ، وقضوا فيها الوقت الطويل . ولقد يكون بعض تلك الأعمال الأدبية جيداً أو جيداً جداً ، ولكن الناشر يريد صاحب الاسم الذائع ، ولا يخاطر بتكلفة كتاب لا يضمن توزيعه وسد ما أنفق عليه من مال وجهد ودعاية .

خامساً : وأخيراً فإن الشباب بحاجة الى توفير فرص إقامة العلاقات الاجتماعية بالأدباء الآخرين من شباب الدول الأخرى عن طريق البعثات والتبادل الثقافي . فهذا مما يعمل على تعزيز خبراته الأدبية .

الأديب في الكهولة :

تعتبر مرحلة الكهولة في حياة الأديب المرحلة الخصبة والعميقة في حياته الأدبية . فهي بحق مرحلة النضج والحصاد . ففيها يقدم الأديب جوامع خبراته وأحسن أعماله الأدبية وأعمقها وأطولها . ذلك أن هذه المرحلة تمتاز بالتؤدة والرزانة والنفس الطويل والافادة من الخبرات السابقة والتخطيط المستأنى واصصابة الهدف وتحقيق الذات والنظرة الموضوعية الى الأشياء مع مسحة فلسفية تصبغ الأعمال الأدبية في هذه المرحلة . ولعلنا نستعرض فيما يلي أهم السمات التي يتسم بها ما ينجزه الأديب في هذه المرحلة على النحو التالي :

أولاً - : يتسم عمل الأديب في هذه المرحلة بالاثقان :

فالأديب الكهل لا يكتفى بأن ينتج أدباً ، بل هو يتحرى الدقة فيما يقوم بإنتاجه من أدب . فهو يدأب على مراجعة ما يقوم بإنتاجه مصححاً

ومعدلا ومزيديا وحاذفا • وهو قبل أن يخط كلمة واحدة في عمله يقوم بعملية تأمل واستشراق لما سوف ينتجه • فهو حذر قبل الانتاج ، وفي أثناء الانتاج وبعد الانتهاء من الانتاج •

ثانيا : يكون الأديب الكهل صابرا على تلقي النقد الذى يوجه الآخرون اليه :

فهو لا يتبرم بما يوجه اليه من استهجان أو من تجريح ، بل لا يصيخ السمع الى ما يجلسه غير صادر عن موضوعية من النقد بل صادرا عن عوامل نفسية كالغيرة أو الحقد أو النقد والتجريح للنقد والتجريح فحسب • ولكنه فى الوقت نفسه يتناول النقد الإيجابي الموضوعى بعين الاعتبار ، بل وبالشكر • وهو فى ذلك يفيد من خبراته السابقة ومما سبق له تحصيله من معرفة بأصول العمل الأدبى • وعندما يجد الأديب الكهل أن خصمه عنيد ومغالط ولكن عناده ومغالطته يهددانه فى الصميم ، فانه ينبرى لنقاده العنيدىن المغالطين مفندا أباطيلهم ومزاعمهم بالحجج الدامغة • وهو يجد أن من ضمن أعماله الأدبية تلك الخصومات الأدبية التى يتسلح فى أثنائها بأسلحة البيان • ولعلنا لا نخطئ إذا قلنا ان مساجلات طه حسين والعقاد والرافعى كانت من أهم المنجزات الأدبية التى أعطت الأدب لعهدهم حيوية ونشاطا رائعا •

ثالثا : التعبير عن فلسفة الأديب فى الحياة :

فالأديب فى الكهولة يكون قد كون لنفسه فلسفة فى الحياة قد تحددت معالمها واتضحتم قسماتها بجلاء • وتظهر تلك الفلسفة فى ثنايا كتابات الأديب ، أو فيما يعلنه صراحة فيما يكتبه من مقالات • صحيح أن الأديب فى مرحلة الشباب يكون قد بدأ فى تكوين فلسفة له فى الحياة ، ولكن مما لا شك فيه أن فلسفة الأديب فى شبابه لا تكون متبلورة وواضحة ، ولكن تلك الفلسفة فى مرحلة الكهولة تكون قد اتخذت لنفسها وضعا ثابتا ، ولا يزيد الأديب عليها بعد ذلك سوى بعض التوش أو التعديلات الطفيفة التى لا ترتبط بالجواهر بحال •

رابعا : الالتزام بإيقاع شخصى خاص فى الانتاج الأدبى :

فالأديب فى هذه المرحلة يكون قد اكتسب مجموعة من العادات الراسخة التى تتعلق بانتاجه الأدبى • فهو ينتج قدرا شبه ثابت خلال

فترات معينة • خذ متالا لذلك أن ينتج الشاعر ديوانا واحدا كل عام ،
أو أن يكتب العصاص قصتين طويلتين كل عام • ولا يعنى هذا أن العمل
الأدبى يسنحىل الى روتين نابت ، بل يعنى أن قدرة الأديب الانتاجية
تتحدد بسنل دفين • فاذا أنت وضعت رسما بيانيا لما أنتجه أحد الأديباء
النهول فيما بين الثلاثين والستين من العمر ، فانك سوف تلاحظ
الانتظام والبهات النسبى فى انتاجه • انه يختلف عن ذات نفسه وقت
الشباب عندما كان ينكب على العمل لفترات معينة ، ثم ما يفتأ أن
ينسحب أو ينزوى أو يشيح عن مواصلة الانتاج لفترة تقصر أو تطول •

خامسا : الفصل فيما بين التأليف والنشر :

فالأديب الخليق بالاعتبار هو الذى يتسم فى هذه المرحلة من عمره
بالفصل فيما بين الانتاج الأدبى وفيما بين ما ينشر له • فكم من أديباء
أنتجوا شعرا أو نثرا خلال كهولتهم ولم يتسن له أن يرى النور ؟ ولقد
يقوم الأديب الكهل بالتأليف على أمل أن يقوم الناس من بعده بنشر
ما أبدعه من ادب • واذا أنت اطلعت على سير الأديباء ، فانك ستجد نماذج
منهم نالوا الشهرة بعد أن فارقوا الحياة • فهم لم يحظوا فى حياتهم
بنشر أهم وأروع ما ألفوه • ولكن بعد وفاتهم وجدوا من يتناول ذلك
الانتاج وتقدمه الى المطبعة ونشره • ويرتبط بهذه النقطة نقطة أخرى
هى أن الأديب فى الكهولة لا يهمل ذبوع الصيت أو الكسب المادى ، بل
يهمل أكثر من أى شىء آخر أن ينتج ما يعتمل فى نفسه من صور
أديبية •

ويحسن بنا أن نعرض فيما يلى للظروف أو الشروط أو الأحوال
التي اذا ما توافرت للأديب فى مرحلة الكهولة ، فان أدبه يأتى رائعا
وجميلا وعلى جانب كبير من القيمة •

أولا : أن يجد الأديب فى كهولته وقت الفراغ الكافى الذى يستطيع
أن يتأمل خلاله • ذلك أن الأديب الكهل يكون بحاجة الى وقت يخلو فيه
الى نفسه بغير أن يكون خاضعا للمؤثرات التي تعمل على تشتيت ذهنه
أو التي تعمل على انسحاب وجدانه وتوزيعه على مجالات كثيرة متباينة •
على أن بعض الأديباء يبتدون الفرصة الكافية للتأمل وسط الضجيج أو فى
الزحام أو وهم جلوس على المقاهى • ولكن مما لا شك فيه أن توفير
الحرية للأديب وعدم انشغال باله بالمسئوليات الاقتصادية والادارية
لمن الضروريات التي يجب أن تتوفر فى حياته حتى يتاح له أن يتأمل وأن

يركز ذهنه في المسائل الأدبية التي يقوم بعد ذلك بأخراجها من مكنون نفسه الى سطح الواقع المؤدى .

ثانيا : يجب أن يتوافر للأديب الكهل الحد الأدنى المناسب للحياة المعقولة ، فلا يكون من الفاقة بحيث يمد يده الى الآخرين ، أو بحيث يكون غير قادر على التفكير والتأمل الا في لقمة العيش التي لا يجدها ، أو في الملابس أو المسكن أو مصاريف أبنائه التي لا يجد سبيلا الى احرازها . ولعلنا نزعم أن المكائنة الوسطى اقتصاديا واجتماعيا هي أنسب الحالات التي تسمح للأديب الكهل بالانتاج الأدبي . فكثرة المال في يد الأديب ربما تحمله مسئوليات استثمارها . ذلك أن كثرة المال يستتبع مسئوليات أخرى كالإشراف عليه والتطلع الى الربح أو الخسارة أو نحو ذلك . ولعلنا لا نخطيء إذا ما زعمنا أن كثرة المال وقلة المال كلاهما ضار بالأديب ومعوق له عن الانتاج الأدبي .

ثالثا : عدم الوقوع في برائن المكيفات أو القمار أو النساء . ذلك أن تلك الأدور الثلاثة كفيفة بالقضاء على قدرة الأديب الأدبية . والواقع أن هناك أدباء قد خضعوا لتلك المعوقات الأخلاقية ، فكان نتيجة خضوعهم أن تدهورت مقدراتهم الأدبية أو تلاشت تماما بحيث لم يعودوا من عداد الأدباء بحال . وحتى بالنسبة للأدباء الذين يتحدثون عن الخمر أو عن النساء في أشعارهم ، فانهم لا يكونون منكبين على معاقرة الخمر أو على الاتصال الجنسي . فلو أنهم كانوا كذلك ، لما كانوا اذن بحاجة الى قرض الشعر لمدح الخمر أو للتشبيب بالنساء .

رابعا : الحياة الأسرية المستقرة . فالواقع أن توافر الاستقرار العائلي من أهم الشروط التي يجب أن تتوافر للأديب في الكهولة حتى ينسنى له القراءة والكتابة بانتظام واستمرار . ونحن لا نعنى بالاستقرار الأسرى الخلو من المنازعات بين الأديب وزوجته فحسب ، بل نعنى بالاضافة الى هذا تفهم الزوجة لرسالة زوجها الأديب واهتمامها بعمله الأدبي ، وتشجيعها له بكافة الوسائل ، وتوفير المناخ المناسب له للقراءة والكتابة . والواقع أن بعضا من زوجات الأدباء يدمن في اقامة العلاقات مكثرات من الزيارات ، وبالتالي استقبال الزوار كل يوم بالبيت مما يشتت انتباه الزوج الأديب ويحرمه من مواصلة تأملاته الأدبية ، وبالتالي فان تلك الحال تحرمه من الانتاج الأدبي . والواقع أن بعض الأدباء يفضلون حياة العزوبية على الحياة الزوجية حتى لا يتورطوا في المسئوليات التي تعوقهم عن مواصلة مشوارهم الأدبي ، وحتى يتسنى لهم الاستمرار في انتاج ما يصبون اليه من شعر أو نثر .

خامسا : اعتراف بعض الثقات بقيمة ما ينتجه الأديب الكهل :
فالواقع أن الانسان بعامة ، والأديب بخاصة في حاجة الى أن يحس بأن عمله الأدبي له وزنه وقيمته ، وحتى عندما يكون الأديب في كهولته مؤمنا بما أنتجه من أدبه ، فإنه يكون في حاجة الى من يدعم هذا الاحساس . ولكن الأديب لا يريد أى اعتراف أيا كان بل يشترط أن يكون الاعتراف صادرا عن بعض الثقات الذين يثق في صدق كلامهم وحسن تقديرهم لكتابته . ولقد يكتفى الأديب الكهل باعتراف واحد من كبار الأدباء بحيث يغنيه مثل ذلك الاعتراف عن مواصلة البحث عن يعترفون بقيمة أدبه ، بل لقد يعمل مثل ذلك الاعتراف من جانب الأديب الكبير بأدبه على عدم الاكتراث باللامبالاة التي قد يقابل بها انتاجه من بعض النقاد ، والاعضاء عن النقد الجسارح الذى ربما يوجهوه الى بعض أعماله . فهو بعد اعتراف الأديب الكبير بعمله يمتلئ ثقة بالنفس بحيث لا يكون في حاجة الى من يستمر فى دعم ايمانه بنفسه وثقته فى قيمة انتاجه الأدبي .

نظرية التفاعل التجري

تراكم الخبرات وتراكبها :

هذه النظرية التي نحن بصددنا ننظر الى الخبرات كما ينظر الكيميائي الى العناصر التي تتفاعل بعضها مع بعض . فالتفاعل الذي يقع بين العناصر أو بين المركبات ينشأ عنه مركبات جديدة تتباين في خصائصها عن خصائص العناصر التي تم التفاعل فيما بينها ، أو تختلف عن المركبات التي نشأ بينها التفاعل الكيميائي . فالخبرات التي يتلقاها المرء من الخارج لا تظل على حالها كما تلقاها ، بل تنشأ فيما بينها علاقات . على أن العلاقات التي تنشأ فيما بين الخبرات ليست علاقات بسيطة ، بل هي علاقات مركبة ، وذلك لأن الناتج عن تلك التفاعلات يكون على جانب كبير من التعقد والدقة . فنحن لا نستبقى ما نتلقاه من خبرات على النحو الذي استقبلناه عليه ، بل تجرى فيما بينها علاقات دقيقة للغاية .

على أن هناك تفاوتاً فيما بين التفاعلات التجريبية بعضها وبعض . فبعض تفاعلات أكثر تركيباً وتعقداً ودقة من تفاعلات تجريبية أخرى . والواقع أن هناك تفاعلات تجريبية تتم ، ولكنها لا تذهب بملامح أو بخصائص أو صفات أو مواصفات الخبرات التي تم التفاعل فيما بينها . فهي من جهة تكون قد تفاعلت بحيث يتم فيما بينها علاقات تفاعلية ، وهي من جهة أخرى تظل محتفظة بآنيتها وقوامها وجوهريتها . خذ مثلاً لذلك تحصيلاً لبعض الوقائع التاريخية أو لبعض الحقائق العلمية . إن تلك الأحداث التاريخية أو هذه الحقائق العلمية تظل على حالها بالذهن من جهة ، كما أنها تتفاعل فيما بينها وبين خبرات أخرى من جهة أخرى لكي ينشأ عن مثل ذلك التفاعل قسومات تجريبية جديدة أكثر تعقداً و تركيباً .

وهما يكن من شيء ، فنحن نخزن الخبرات التي نتلقاها من خارجنا •
على أننا في اختزاننا لتلك الخبرات نكون على استعداد لاختزانها • فنة
اذن موهبة أو قدرة شخصية تتعلق بعملية التخزين ذاتها • فلسنا جميعا
على أننا في اختزاننا لتلك الخبرات نكون على استعداد لاختزانها • فنة
أكبر من القدرة التي حازها آخرون • وثمة أيضا قدرات تخزينية كثيرة
ومتباينة لدى الشخص الواحد ، وليست هناك قدرة تخزينية واحدة •
فنة شخص يكون لديه قدرة تخزينية تاريخية أقوى من قدرته التخزينية
العلمية ، وبعض الناس لديهم قدرة تخزينية تتعلق بالأشياء المجردة أقوى
من قدرتهم التخزينية الخاصة بالعمليات المؤداة • وهكذا دواليك نجد أن
الأشخاص يتباينون بفروق فردية كثيرة ومتنوعة فيما يتعلق بقدراتهم
على التخزين الخبري • ولعلنا نعزو هذا التباين في قدرات التخزين الخبري
الى أسباب متعددة لعلنا نوجزها فيما يلي :

أولا : الوراثة والاستعدادات الفطرية التي جبل عليها المرء : فانت
قد تكون ورثت عن أحد والديك أو عن أحد أجدادك القريبين أو البعيدين
قدرة معينة على التخزين الخبري لا يكون لك فضل في الحصول عليها ،
ولكن قد يكون لك الفضل في الحفاظ عليها واستثمارها • فانت لا تستطيع
أن تخلق في نفسك قدرة تخزينية خبرية لم توهبها ، ولكنك تستطيع
استثمار ما وهبته ، كما تستطيع أن تهمل ما جبلت عليه فيذبل ويموت
أو لا يسمح له بالبروغ على سطح واقع حياتك اليومية •

ثانيا : الخبرات الايجابية التي يتلقاها المرء من البيئة المحيطة به :
ونعني بالخبرات الايجابية تلك الخبرات التي تدفع بك الى عمل شيء أو الى
ممارسة احدى العمليات • فالتلميذ الذي يتعلم القراءة بالمدرسة يكون
بذلك قد حصل على خبرة ايجابية • والخبرة الايجابية اما أن نتلقاها اراديا
وعن قصد ، واما أن نتلقاها عفويا وعن غير قصد • فالبيئة الأسرية الجيدة
تقدم خبرات ايجابية كثيرة لم يقصد الوالدان الى تقديمها الى أبنائهم ،
ولكنهم عن غير قصد واصطناع يأخذونها أو يتشربونها أخذًا وتشربًا بشكل
مباشر • والبيئة التي يتلقى المرء عنها خبراته الايجابية قد تكون بيئة
اجتماعية من صنع الانسان كما أنها قد تكون بيئة طبيعية لم يقصد
الانسان الى صنعها أو وضع لمساته عليها • فالشاعر الذي يتلقى الهاماته
الشعرية في عمق البحر أو من منظر شروق أو غروب الشمس أو من
الجبال التي لم تمسسها يد بشرية بالتعديل أو بالتشويه ، انما يكون قد
تلقى خبراته الشعرية من تلك البيئة الطبيعية بالاضافة الى ما يكون قد

اكتسبه من خبرات من البيئة الاجتماعية من حوله ومنذ نشأته الأولى
في مرحلة الطفولة المبكرة حتى لحظة وجوده وما بلغه من عمر .

ثالثا : الخبرات السلبية التي يتلقاها المرء من البيئة المحيطة به :
فكما أن هناك خبرات مواتية ، كذا فان هناك خبرات معاكسة ومناهضة ،
وهي تلك الخبرات التي تعمل على تعطيل تلقي الخبرات أو التي تعمل على
اضعاف الخبرات التي سبق للمرء تحصيلها أو العمل على ملاءمة تأثيرها
أو على بطلان مفعولها . فالمدرس الذي يضرب التلاميذ لانهم لا يحفظون
قطعة من الشعر ، أو لانهم يعجزون عن حل احدى المسائل الحسابية ،
انما يكون بذلك قد اكتسبهم خبرة معاكسة سلبية ، مؤداها العجز عن
تلقي الخبرات التي تتعلق بالشعر أو بحل المسائل الحسابية . فمثل
أولئك التلاميذ الذين أوقع عليهم الضرب لا يقبلون على الشعر ، أو على
حل المسائل الحسابية . انهم يكونون قد اكتسبوا خبرة سلبية تحول
بينهم وبين حب اللغة العربية أو حب الرياضيات بعامة . ومن ثم فانهم
يتوقعون عن تلقي تلك النوعيات من الخبرة بل ان تلك الخبرات السلبية قد
تعمل على اضعاء ما سبق لهم تلقيه من خبرات لغوية أو رياضية .

**رابعا : الأحداث التي تقع للمرء مشكلة فقط تحول أو ارتكاز في
حياته :** فتمة بعض الأحداث الخطيرة أو المهمة جدا تقع للمرء لا يضيع
أثرها ، ولا ينفد مفعولها ، بل تظل معتملة في حياته ومشكلة للملامح
شخصية ، ومؤثرة في اتجاهات حياته . من ذلك مثلا النجاح في احدى
الشهادات العامة يتفوق أو الفشل في الحصول على المجموع الذى يؤهل
للالتحاق بكلية معينة من كليات الجامعة ، أو وفاة أحد الاقرباء الحميين
أو الحصول على جائزة أو على تقدير من الدولة أو من احدى الشخصيات
المهمة . المهم أن تلك الأحداث قد تؤثر بالايجاب أو قد تؤثر بالسلب في
تلقي الخبرات . فبالنسبة للخبرات المشجعة فانها تعمل على تشجيع
تلقي الخبرات بعامة ، أو على تلقي خبرات معينة بخاصة ، وعلى العكس
فان الخبرات السلبية تعمل على العجز عن تلقي الخبرات بعامة أو العجز
عن تلقي خبرات معينة بخاصة .

**خامسا : الحالة الصحية العامة ومستوى الحيوية التي يتمتع بها
الفرد :** فلا شك أن المستوى الصحى يتدخل على نحو أو آخر في مدى
قدرة المرء على التخزين التجبرى . ففي الشيخوخة مثلا تكون قابلية المرء
على التخزين التجبرى ضعيفة . انه يكون في حالة تذكر أو استرجاع
للخبرات القديمة ، ولا يكون مستعدا لتخزين خبرات جديدة الا في حدود

ضيقة للغاية • وما يقال عن الشيخوخة ، ينسحب بنفس القدر من الصدق
بإزاء بعض الأمراض الجسمية والعقلية والنفسية والعصبية التي قد
تصيب المرء •

والواقع أننا نتلقى خبراتنا الجديدة في ضوء ما سبق لنا أن تلقيناه
من خبرات • فثمة ما يمكن أن نسميه بالسلم الخبري • فأنت لا تستطيع
أن تتعلم الضرب الا اذا كنت قد تعلمت الجمع والطرح ، ولا تستطيع أن
تتعلم الجبر الا اذا كنت قد تعلمت الحساب ، ولا تستطيع أن تتعلم خبرة
ما الا اذا كنت قد اكتسبت الخبرات السابقة عليها في السلم الخبري
المتعلق بتلك الخبرة • فلا بد اذن من الصعود على درجات السلم الخبري
المتعلق بنوع معين من الخبرات درجة بعد أخرى بغير قفز أو اهمال لاحدى
درجات ذلك السلم •

فالتراكم الخبري اذن ليس تراكما عشوائيا ، بل هو تراكم منظم •
ووفق أصول يجب مراعاتها في التحصيل الخبري • ومعنى هذا أن القفز
واهمال احدى درجات السلم الخبري يضيع على المرء الجهد الذى سبق أن
بذله فى التحصيل الخبري ، ويكون التراكم الخبري عندئذ تراكما لا يقبل
التفاعل فيما بين الخبرات المحصلة • انه يكون تراكما عشوائيا لا يقبل
التوظيف ، ولا يستحيل الى علاقات خبرية ذات فاعلية فى حياة المرء •

ولقد نقول ان ما يفرق مثقفا عن مثقف آخر انما يتضح فى ضوء
مدى قدرة المرء على اقامة علاقات فيما بين الخبرات التى سبق له تحصيلها ،
ثم بين خبراته القديمة وخبراته الجديدة التى تم له اكتسابها حديثا •
وأكثر من هذا اقامة علاقات فيما بين خبراته التى تم له كسبها وبين
ما يقبل على اكتسابه من خبرات ، فينتقى ما يناسبه ، ويعزف عما لا
يناسب ما سبق له اكتسابه من خبرات • فالشخص الذى يكتسب خبرات
جديدة ليس لها صلة من قريب أو من بعيد بخبراته السابقة ، فان جهوده
فى التحصيل الخبري تضيع هباء • فلا بد اذن من الموازنة بين ما سبق
تحصيله من خبرات وبين الخبرات الجديدة حتى يتسنى تحقيق التراكم
والتراكم الخبرين •

الخبرات المتساوقة :

هناك كما قلنا خبرات ايجابية من جهة ، وخبرات سلبية من جهة
أخرى • والخبرات الايجابية تؤيد بعضها بعضا ، فهى اذن تتساوق فيما
بينها • أما الخبرات السلبية فإلها تتنافر بعضها مع بعض وتتقادم بعضها

بعضاً ، فهي اذن خبرات متصارعة . وعلينا أن نعرض فيما يلي للخبرات المتساوقة ، فيجدها تصنف وفق التصنيفات الآتية :

أولاً : الخبرات المتراكبة : من أمثلتها تلك الخبرات المتعلقة بالجمع والطرح والضرب والقسمة في الحساب . فكل خبرة حسابية من تلك الخبرات تتراكم فيما بينها ، بحيث يكون التراكم كسالم يصعد المرء على درجاته درجة فدرجة . والتساوق هنا لا يتأتى الا اذا رتبنا الخبرات وفق السلم الذي جعل لها . فاذا ما قام المدرس بتعليم القسمة مثلاً قبل الجمع ، فان الخبرات الحسابية لا تكون عندئذ متساوقة ، فلا يد من الالتزام بالترتيب التساوقى فيأتى الجمع ثم الطرح ثم الضرب ثم القسمة .

ثانياً : الخبرات المتزامنة : وهي الخبرات التي يتم اكتسابها في وقت واحد . من أمثلة تلك الخبرات التي تكتسبها العين اليسرى مع العين اليمنى ، أو تلك الخبرات التي تكتسبها اليد اليسرى مع اليد اليمنى ، ومن الخبرات المتزامنة أيضاً الخبرات التي تتصل بالمعنى والخبرات التي تتصل بالقراءة ذاتها في تعلم القراءة . فعندما يقوم المعلم بتعليم القراءة للتلميذ ، فإنه لا يقتصر في تعليمه على كسبه القدرة على فك الرموز المقروءة ، بل هو يقوم بتقديم نوعين متزامنين من الخبرات ، هي خبرات فك الرموز المقروءة من جهة ، والوقوف على المعانى التي تتضمنها الكلمات المقروءة من جهة أخرى .

ثالثاً : الخبرات المترابطة : فثمة ما يسمى بالترابط أو تداعى الأفكار . فالفكرة تستدعى فكرة أخرى ترتبط بها من قريب أو من بعيد . والواقع أن تداعى المعانى في أصله يعتمد على ما سبق للمرء معرفته أو الوقوف عليه من أفكار . ولقد اعتقد فيثاغورس ومن بعده أفلاطون أن المعرفة الانسانية الحقيقية بالاعتبار هي تلك المعرفة التي تعتمد على تداعى الأفكار أو تذكرها بالمعنى الأفلاطونى . فالعلم في رأيه تذكر والجهل نسيان . ذلك أنه وفقاً للنظرية الأفلاطونية في المعرفة ، فان الانسان كان في أصله حائزاً على المعرفة الالهية ، ولكنه نسى تلك المعرفة عندهما أخطأ ضد الآلهة . والمثل الأعلى للمعرفة هو المعرفة الرياضية . فمعرفة الرياضة لاتعتمد على التلقين، بل تعتمد على تداعى الأفكار وعلى إقامة العلاقات . فهي معرفة تنبعث من دخيلة المرء ولا تعتمد على التحصيل الخارجى من الوقائع الموضوعية . بيد أن علماء التربية يعتقدون حالياً أن الخبرات التي تقدم الى الناشئة يجب أن تكون معتمدة على السلم التجبرى الذي يستدعى بعضه بعضاً . فكل درجة من درجات السلم التجبرى يجب أن تستدعى

الدرجة التالية • ومعنى هذا أن الطفل يعلم نفسه بنفسه اذا ما وفرت أمامه أسباب ووسائل وخامات التعلم • فهو سوف يكتشف ذلك السلم الجبرى بنفسه ، أو بتعبير أدق فانه سوف يخلق ذلك السلم الجبرى خلقا ، وينظم خبراته بطريقته الذاتية وبالاعتماد على نفسه بنفسه . فالعلم لا يكون اذن ملقنا للخبرات ، بل يكون مساعدا للطفل ومذلا للصعاب التى تكثف طريقه وسادا لما ينقصه من أدوات تعليمية •

رابعاً : الخبرات المدعمة أو المشجعة أو المثبتة للخبرات السابقة :

فالشاعر الذى يلقى استحسانا بازاء ما أنتجه من شعر يجد نفسه بحاجة الى دعم ثقته بنفسه ، أو دعم الخبرة المواتية والمشجعة التى تلقاها من أول شخص استحسنت شعره وأثنى عليه • فهو عندما يتلقى استحسانات جديدة من أشخاص آخرين لهم وزنهم ، فإن الاستحسان الجديد - وهو هنا بمثابة الخبرة المدعمة أو المشجعة أو المثبتة - يعمل بلا شك على تثبيت أركان الاستحسان الأول • وبذا فإن ذلك الشاعر يكتسب ثقة بالنفس ، ويكون للخبرة الجديدة الفضل فى تثبيت وتعميم الخبرة القديمة • وقل نفس الشيء بازاء الطبيب الذى يقوم بتجربة عقار جديد فى علاج مرض معين ، فنال مريضه الشفاء • ان ذلك الطبيب عندما يعاود استخدام نفس العقار بازاء مريض آخر بنفس المرض ، ويجد أن النتيجة مشجعة . وقد أبى المريض الثانى من مرضه ، فإن خبرته الثانية تعمل على تثبيت خبرته الأولى ، فيطمئن الى نجوع ذلك العقار فى شفاء جميع الحالات المرضية المشابهة • ومن الطبيعى أن كل خبرة تالية مشجعة أو مثبتة أو مدعمة تعمل على تثبيت ايمان ذلك الطبيب بفائدة العقار الذى يستخدمه وبنجوعه فى علاج ذلك المرض •

خامساً : الخبرات الاعتبارية : فئمة نوع من الخبرات يتأتى للمرء

بالمصادفة واعتباطا • فكثير من المكتشفات العلمية قد جاء للانسان عن غير قصد وبالمصادفة البحتة • من ذلك مثلا اختراع ورق النشاف ، واكتشاف كلود برنار للموصل الواقى من الجسد وغيره • وكثير من المهارات الاجتماعية تواتى المرء عن طريق المصادفة البحتة ، فيكتشف أنها ناجحة ، فيستمسك بها ، ويعكف على استخدامها والتعامل بها • فلقد يكتشف أحد المدرسين أنه عندما يثبت نظره فى تلاميذه فصله ، فإنهم يهابونه ويخشون بأسه • انه يكتشف بالمصادفة أن لتفرسه قوة خارقة فى تلاميذه ، فيقيده من ذلك الاكتشاف فى جميع المواقف التى يجده نفسه أمام مجموعة من التلاميذ • والواقع أن معظم الزعماء - ان لم يكن جميع الزعماء - قد

اكتشفوا منذ مراهقتهم أو حتى منذ طفولتهم الثانية ، أنهم يستطيعون اخضاع أترابهم لأوامرهم . ومن المؤكده أن اكتشاف الواحد منهم لتلك القدرة لأول مرة كان عن طريق المصادفة . فما كان منه أن أخذ يجرب تلك القدرة بازاء أتراب آخرين فوجد نفس النتيجة ، وهى القدرة على الاخضاع والسيطرة بغير كثير عناء . فلماذا لا يستمر فى ذلك الخط . الزعامى الذى يوصله الى أعلى عليين ، ويجعله من الشخصيات العالمية التى يشار إليها بالبنان ؟

وبعد أن عرضنا لهذه الأنواع الخمسة من التساوق بين الخبرات ، فان علينا أن نتناول ذلك التساوق فى حياة الفنان أو الأديب من حيث أهميته فى تفتيق مواهبهما والامتداد بخبرتهما وابرز مواهبهما فى المجالين الفنى والأدبى . ولعلنا نلخص تلك الاهمية فيما يلى :

أولا : ان الخبرات المتساوقة تتجمع فى حياة الفنان والأديب بحيث تتفاعل بعضها مع بعض فينجم عن مثل ذلك التفاعل خبرات جديدة تدفع بالابداع الفنى والأدبى الى الأمام .

ثانيا : ان الخبرات المتساوقة لا تتركز فى مجال التحصيل والاكساب فحسب ، بل تتعدى ذلك المجال الى مجال الانتاج والابتكار الفنى والأدبى أيضا . فالفنان والأديب يجدان فى الانتاج والابداع خبرات متساوقة يستهديان بها . فالعمل الفنى والأدبى كيان ، أو قل انه عالم قائم بذاته . فالفنان والأديب يكتشفان فى ذلك العالم خبرات متساوقة يكتسبها الفنان والأديب من صميم عملية الانتاج . والواقع أن مثل تلك الخبرات المتساوقة لا ترصد بكتب ، ولا يمكن تحصيلها بواسطة ارشاد مرشد أو بتوجيه معلم ، بل يكتشفها الفنان والأديب اكتشافا ، ويقعان عليها وقوعا ، ويصادفانها كما يصادف العالم فى معمله عنصرا أو مركبا جديدا ، أو كما يكتشف المكتشف قارة جديدة أو حيوانا أو نباتا لم يقم أحد من قبل باكتشافه . فالعمل الفنى والأدبى هلىء فى حد ذاته بالخبرات التى لا تقل كما وكيفما عن الخبرات التى يكتشفها المرء من الكتب أو من المجالات النقافية الموضوعية التى ينهل منها الفنان أو الأديب .

ثالثا : تختلف الخبرات المتساوقة من فنان لآخر ، ومن أديب الى أديب آخر ، بل انها تختلف فى حياة الفنان الواحد أو الأديب الواحد باختلاف العمر وباختلاف الظروف التى يمر بها . فلقد تشتت الخبرات المتساوقة تدفقا لدى أحد الفنانين أو لدى أحد الأدباء عنها لدى فنان آخر أو لدى أديب آخر . وكذا فان تدفق الخبرات المتساوقة قد يشتد فى حياة أحد

الفنانين أو في حياة أحد الأدباء في مرحلة عمرية عنها في مرحلة عمرية أخرى . ولكن بوجه عام فإن مرحلتى المراهقة والشباب هما أكثر مراحل العمر غزارة في الخبرات المتساوقة . ولكن قد يشهد بعض الفنانين أو بعض الأدباء عن هذه القاعدة ، فتكون خبرات الطفولة الثانية أو خبرات الكهولة هي المتسمة بالغزارة . والواقع أن من الناس من يتأخرون في النضج بينما يكون النضج لدى أناس آخرين مبكرا . ولكن غالبية الناس - وبضمنهم غالبية الفنانين - والأدباء - يخضعون للقاعدة العامة التي تقول ان مرحلتى المراهقة والشباب هما أكثر المراحل اتساما بغزارة الخبرات وتدققها . ولا شك أن الفروق الفردية حقيقة مقرر لا تقبل المناقشة ، ولا نخضع للتخطيء . فبالنسبة للفنانين والأدباء فإننا نجد أن هناك فروقا فردية واسعة المدى من فنان لآخر ، ومن أديب لآخر . ولعل تلك الفروق الفردية التي تتبدى في حياة الفنانين والأدباء هي المسئولة عن تباينهم الشديد بعضهم عن بعض وجعل كل منهم نسيج وحده .

الخبرات المتصارعة :

كما أن هناك خبرات متساوقة ، فإن هناك خبرات أخرى على النقيض متصارعة . والخبرات المتصارعة تنقسم بدورها الى فئات متباينة على النحو التالي :

أولا : الخبرات الشعورية في مقابل الخبرات اللاشعورية :
 فثمة كثير من العناصر المكتوبة في اللاشعور تتعارض تماما مع العناصر الشعورية المكتسبة . فلقد نجد في حياة الشخص الواحد عناصر لا شعورية تتسم بالكراهية ، بينما يكون عاكفا على تعلم الحب لا شعوريا . ولقد تكون هناك عناصر لا شعورية لدى أحد الأشخاص تتعلق بالرغبة في الانتقام والقهر والتعذيب ، بينما نجد من جهة أخرى أن نفس الشخص مشتمل على عناصر شعورية واعية تتعلق بالرغبة في التسامح والتعاطف والتدليل . ولقد نجد لدى أحد الأشخاص عناصر لا شعورية تتعلق بالرغبات الجنسية المتباينة التي توصف بالتحريم في ضوء القيم والتعاليم التي تعلمها نفس ذلك الشخص واقتنع بها بطريقة واعية وهو في حالة شعورية كاملة .

ثانيا : العواطف الآتية التي تتناقض أو تتعارض بعضها مع بعض :
 ذلك أن من طبيعة العواطف الانسانية أنها توجد في نفس الوقت ، بينما لا يكون البادى منها غير نوعية واحدة منها . فالحب والكره يوجدان مع بعضهما البعض في نفس الموقف وبإزاء نفس الشيء أو نفس الشخص أو نفس المثل الأعلى ، ولكن لا يبدو من حيث الظاهر سوى عاطفة واحدة

من العاطفتين المتعارضتين . فمن الممكن أن يحب الشخص ويكره شيئاً أو شخصاً أو فكرة واحدة في الوقت نفسه ، ولكن لا يبدو على سطح حياته بتجاه ذلك الشخص أو تلك الفكرة سوى الحب أو سوى الكره . فالحب والكره ، وكل عاطفة وتقيضتها بمثابة وجهين لعملة واحدة . وكما أنك لا ترى في الوقت الواحد الا وجهها واحداً من وجهي العملة ، كذا فان عاطفة واحدة من العاطفتين المتعارضتين تظهر في علاقتك بالأشياء والأشخاص في الوقت الواحد . ولكن كما أن عدم مشاهدتك في الوقت الواحد الا لوجه واحد من وجهي العملة الواحدة لايعنى عدم تواجد الوجه الآخر منها ، كذا فان عدم تواجد سوى عاطفة واحدة في الموقف الواحد لا يعنى انحاء العاطفة الأخرى من حيائك الوجدانية . وبالنسبة للأديب أو الفنان فان تواجد مثل هذا التناقض الوجداني في حياته الوجدانية يمكن أن يبدو في أعماله الأدبية أو في أعماله الفنية . على أن هناك عوامل تؤكد نوعاً من أنواع العاطفة ، وعوامل أخرى تعمل على اضعاف ذلك النوع في حياة الأديب أو الفنان . فأنت قد تجد ظروف واحد من الأدباء أو الفنانين تدفع به الى التلحف بالحب ، بينما تجد أن ظروفها أخرى مباينة قد تدفع بأديب أو فنان آخر الى التلحف بالكراهية .

ثالثاً : البراهين المؤيدة والبراهين المفندة بإزاء نفس القضية :
 فتمة براهين يمكن حشدها لاثبات صحة شيء ، وبراهين أخرى يمكن حشدها بنفس السعة والشدة لتفنيد نفس القضية المقدمة . والواقع ان الانسان المثقف يستطيع أن يعثر على براهين تؤيد وبراهين أخرى تفند نفس الشيء وخاصة بإزاء القضايا التي تعتمد على البراهين العقلية والادستنتاجات . ولسنا ننكر أن معظم الذين يسوقون البراهين المؤيدة أو البراهين المفندة ، انما يكونون مسوقين في قرارة أنفسهم ببطانة وجدانية يتلمسون ما يدعمها من براهين . فالمؤمن بالله يبحث عن براهينه التي تثبت وجود الاله ، أما الملحد - فانه على العكس من هذا - يبحث في حشد البراهين التي تنفي الوجود الالهي . وليس من شك في أن الايمان أو الالحاد سابقان على تلك البراهين التي تؤيد الوجود الالهي أو البراهين التي تنفي ذلك الوجود . ومعنى هذا أن ما يكتسبه المرء من خبرات تثبت الايمان وما يكتسبه من خبرات تزعزع الايمان انما يكون لها أثرها وأهميتها فيما يتلمسه المرء من براهين يثبت اتجاهها ويدحض اتجاهها آخر .

رابعاً : خبرات النجاح وخبرات الفشل بإزاء الموضوع الواحد :
 فالواحد من المثقفين في أى مجال من مجالات الثقافة يحس في نفسه باحساسين متناقضين أو متعارضين . فهو يحس بالثقة بالنفس ثقافياً من

جهة ، بينما يحس بضعفه أو بسطحية ما يعرفه من جهة أخرى . ولكن
هناك ما يحمل المنقف على الزهو بنفسه من جهة وعلى احتقار نفسه من
الجهة المتقابلة . وهناك صراع فى نطاق الشخص الواحد بين هذين النوعين
من الشعور . ومن الطبيعى أن ينتصر جانب من هذين الجانبين فى وقت
ما ، بينما قد ينتصر الجانب الآخر فى وقت آخر . وليس من المستغرب
أذن أن تجد أعظم العلماء أو الفلاسفة شأنا وقد أخذ يعانى من احساس
بالوهن النفسى أو قل باحتقار للذات ، بينما يستعيد ثقته بنفسه فى وقت
آخر الى درجة تقترب من جنون العظمة . ويتأتى هذان الاحساسان
المتناقضان عن خبرات النجاح وخبرات الفشل بازاء المجال الواحد وعن
تصارعهما بعضهما مع بعض فى دخيلة المرء .

خامسا : الصراع بين تقدير الناس للمرء وبين تقدير المرء لنفسه :

فلقده تتباين نظرة الناس من حول الشخص اليه عن نظراته هو الى نفسه .
فلقده يكون تقدير الناس للمرء فى ضوء ما يحوزه من ثروة ، بينما يكون
تقدير المرء لنفسه فى ضوء ما يحوزه من علم أو ثقافة . بيد أن الشخص
نفسه لا يكتفى بتقديره لنفسه اذا كان عالما أو فيلسوفا أو مثقفا ، بل
ان تقديرات الناس له تنعكس عليه بشكل أو بآخر . فبينما هو يرى
قيمة نفسه من خلال تقديره هو لنفسه ، فانه من جهة أخرى يقدر ذاته
فى ضوء تقدير الناس له . فثمة إذن صراع بين هذين النوعين من التقييم
فى دخيلة المرء . فهل يرجح تقديره لنفسه ، أم يرجح تقدير الناس له ؟
لقد تمر عليه لحظات يعتمد خلالها فى تقييم نفسه على تقييم الآخرين له
فيبتئس ويحس بأنه لا يساوى شروى تقير . ولكنه ربما يفوق الى نفسه
بعد ذلك ويعتمد فى تقييم نفسه على تقييمه الذاتى ، فيمتلئ ثقة بالنفس
وتعود اليه معنويته المرتفعة .

والواقع أن الخبرات المتصاعدة فى دخيلة المرء تتخذ لها منافذ متباينة

فى سلوك وحياة المرء لعلنا نلخصها فيما يلى :

أولا : حركات الشخص وهيئاته العامة : فأنت اذا ما دقت النظر

فى الشخصية التى تخيم عليها الحياة القلقة بسبب احتدام الصراخ بين
الخبرات ، فانك سوف تلاحظ ما يمكن أن نسميه بعدم الاستقرار الحركى .
فثمة قلق داخلى ينجم عن المعركة المحتملة بين الخبرات المتناقضة أو
المتعارضة ، يترجم فى هيئة حركات غير متآزرة أو فى هيئة قلق حركى
وعدم استقرار فى المكان . والواقع أن كثيرا من الأدباء ومن الفنانين
يتعرضون لمثل ذلك القلق الحركى ، فتجد الواحد منهم غير مستقر حركيا .

فهو اما يخرج من حجرته هائما في شقته أو خارج بيته ، أو تجده يحرك يديه في عصبية وهو يتحدث اليك ، أو تجده في مشيته يسرع الخطى كأنه يرغب في الهروب من المكان الذى يدوسه بأقدامه .

ثانيا : الصوت القلق والجمل المتداخلة أو غير المكتملة : فالجبرات

المتصارعة بدخيلة المرء يمكن أن تتبدى في الكلام سواء من حيث الكلمات أو الجمل المستخدمة ، أم من حيث نبرات الصوت وطبقاته المستخدمة ، أم من حيث المعاني التى يتناولها الشخص بالتعبير عنها بكلامه . والواقع أن بهن الأدياء والفنانين يتعرضون لذلك التقليل الكلامى ، فتجد أن ما يعبرون عنه فى الأحاديث الإذاعية وكأنه يتعارك بعضه مع بعض ، حتى ليكاد الواحد منهم يقول الشئ ونقيضه ، لولا تحيزات بسيطة تحميمهم أو تكاد تحميمهم من الوقوع فى التناقض الكلامى . ولقد تجد الأديب أو الفنان فى كلامه يتدفق فى الكلام أو يعجز عن الإبانة فى بعض المواقف مما يشير الى أن صراعا يقع فى ذهنه يحول بينه وبين التعبير . ولقد يحاول الأديب أو الفنان تغطية ذلك الصراع بين المتناقضات فى دخيلته ، وذلك باستخدام اللوازم الكلامية كأن يقول « مثلا » أو « خذ بالك » أو غير ذلك من لوازم كلامية ، وقد يستعين الأديب أو الفنان باللوازم الحركية فيهبز أحد كتفيه أو يبط شفثيه أو يحك أنفه أو يرفع أحد حاجبيه أو نحو ذلك من لوازم حركية يحاول ن يغطى به ما يعتمل بدخيلته من صراع خبرى .

ثالثا : العلاقات الاجتماعية المتناقضة : فنجد أن الشخص الذى

يحتدم بدخيلته الصراع الخبرى وقد وقع فى التناقض الوجدانى بإزاء من يحيط به من أشخاص . فهو فى وقت ما يبلى الحب والوداد لزوحته وأبنائه ، وفى وقت آخر بعد لحظات من الانسجام والحب والوداد يقلب لهم ظهر المجن ويوجعهم بقارص الكلمات أو حتى بالضرب والتفريع والتوبيخ . وانك لتجد مثل ذلك الشخص يقبل فى وقت على الناس بقلب متفتح ، بينما ينسحب أو حتى يهرب من الناس . والواقع أن كثيرا من الفنانين والأدياء يتعرضون لمثل هذا التناقض الوجدانى الاجتماعى . فتجد الواحد منهم يقبل أشد الاقبال على الناس من حوله ، ولكنه ما يفتأ ينسحب عنهم اما بعد سوء تفاهم شديد ، واما بلامبالاة عجيبة وكأنه لا يحبهم ولا يكرههم . فالجبرات المتصارعة فى أعماق النفس هى المسئولية فى نهاية المطاف عن تناقض العلاقات الاجتماعية فى حياة الفنان والأديب .

المحصلات الخبيرة :

ينجم عن تفاعل الخبرات المتواكبة والخبرات المتصارعة ناتج معين هو الاصلية الخبيرة . وحيث أن هناك مجالات خبرية متعددة ، فإن هناك بالتالي محصلات خبرية متعددة . فنوعية المحصلة الخبيرة تتحدد معالمها في ضوء المجال الخبرى الذى تنخرط به . فلقد نقول ان لديك محصلة خبرية معرفية ، ومحصلة خبرية وجدانية ، ومحصلة خبرية اجتماعية ، ومحصلة خبرية اقتصادية . الخ . ولقد نتناول المحصلات الخبيرة من زاوية المجال فنقول ان هناك محصلة خبرية أسرية ، ومحصلة خبرية مدرسية ، ومحصلة خبرية عملية ، ومحصلة خبرية سياسية ، ومحصلة خبرية دينية . الخ . ولقد نزع من أن المحصلات الخبيرة المتباينة تتفاعل فيما بينها بحيث يتأتى عن مثل ذلك التفاعل محصلة خبرية عامة تنم عن الشخصية وما اكتسبته من خبرات تتلخص جميعها فى تلك المحصلة الخبيرة الشخصية العامة .

وهناك فى الواقع مجموعة من الخصائص تتميز بها المحصلات الخبيرة يمكن تلخيصها فيما يلى :

اولا : انها عمليات ديناميكية مستمرة : فمن الخطأ أن نظن أن المحصلات الخبيرة أشياء معنوية ثابتة الأركان أو محددة الملامح أو منتهية السمات . انها عمليات ديناميكية مستمرة فى التطور . فالمحصلة الخبيرة لدى أحد الأشخاص فى مجال ما من المجالات لا تظل على حالها ، بل تتغير بصفة دائبة تبعا لما يستقبله من خبرات متواكبة أو من خبرات متصارعة . فالمحصلة الخبيرة بمثابة نتاج للتفاعلات الخبيرة التى لا تهدأ ولا تستقر . ذلك أن الكائن الانسان فى دخليته كالمرجل الفائر الذى تتفاعل بداخله العناصر والمركبات بصفة مستمرة . فالتفاعلات التى تتم بين المقومات الخبيرة لا تنتهى أبدا . وحتى اذا توقف المرء عن التحصيل الخبرى من العالم الخارجى لوقت يقصر أو يطول ، فان التفاعلات الخبيرة تظل مستمرة ومستمرة بغير توقف على الاطلاق . ولعلنا لا نخطئ اذا قلنا ان الانسان بجميع مقوماته البيولوجية والوجدانية والعقلية والاجتماعية انما هو مجموعة أو قل هو مجموعات هائلة من التفاعلات . فمن يتناول الانسان فى جانب ما من جوانبه باعتبار أنه كيان ثابت ومحدد ، انما يكون قد جانب الصواب . والخليق بنا أن نتناول الانسان فى أى جانب من جوانبه باعتباره مجموعة من العمليات التفاعلية المستمرة التى لا تهدأ على الاطلاق بأى حال من الأحوال وفى نطاق أى ظرف من الظروف . فممنذ

اللحظة الأولى التي يتكون فيها الانسان جنينا حتى اللحظة التي يتوقف فيها عن الوجود بالموت ، فانه يكون في حالة تفاعلية مستمرة لا تنقطع .
وقل نفس الشيء بالنسبة للتفاعلات الجبرية ، وبالتالي بالنسبة للمحصلات الجبرية .

ثانيا : انها برغم استمرار تغيرها تستقر نسبيا في الشيخوخة :
فالواقع ان المحصلات الجبرية وان كانت بمثابة عمليات تفاعلية مستمرة ، فانها تختلف من حيث قوة دينامية تفاعلها من سن لآخرى . ولعلنا نزعم بحق أن مرحلة الشيخوخة هي مرحلة الاستقرار النسبي لتلقى الخبرات من الخارج . ولعلنا نزعم أيضا أن تلك المرحلة هي مرحلة الخلود الى السكون أكثر من كونها مرحلة التغير . على أن هذا لا يعنى أن الشيخوخة تنسم بالثبات وعدم التغير . فالتغير أو التفاعل المستمر هو صفة جوهرية من صفات الكائن الانساني ، ولكن اذا نظرنا الى الأمور بنظرة نسبية ، فاننا نقول ان ملامح الشخصية الجبرية لا تكون قابلة للتغير في هذه المرحلة من العمر . وكل ما يطرأ من تغير على تلك الملامح انما هو تغير في التفاصيل وليس في جوهر المحصلات الجبرية المتباينة .

ثالثا : تتباين المحصلات الجبرية تباينا بعيد المدى من شخص لآخر :
فئمة فروق فردية بعيدة المدى من شخص لآخر حتى في نطاق نفس السن . ذلك أن ما يتلقاه شخص ما يتباين تباينا بعيد المدى عما يمكن أن يتلقاه شخص آخر واقع في اطار نفس السن . فطالما أن المحصلات الجبرية تتأتى عن عمليتين أساسيتين : العملية الأولى هي عملية التلقى الجبرى ، والعملية الثانية - هي عملية التفاعل الجبرى ، فاننا نستطيع أن نقرر أن ما يتلقاه المرء من خبرات يعتبر عاملا حاسما في تحديده ملامح الشخصية الجبرية . وطالما أن ما يتلقاه أحد الأشخاص من خبرات لا يمكن أن يتطابق مع الخبرات التي يتلقاها شخص آخر حتى ولو كان ملازما وحتى اذا كان توأما له ، فاننا نستطيع أن نقرر أن المحصلات الجبرية التي تتأتى لى انسان لا بد أن تتباين على نحو أو آخر عنها لدى شخص آخر ، بل وعنها لدى جميع الناس في أى مكان وفي أى زمان .

رابعا : تتبدل المحصلات الجبرية على نحو أو آخر في الواقع الخارجى للمرء :
فأنت في تعبيرك عن نفسك انما تعبر عن جماع خبرتك أو عن محصلتك الجبرية التي تتعلق بالمجال التعبيرى الذى تتصرف فى نطاقه . فلقد يكون تعبيرك عن محصلتك تعبيرا تصرفيا ، كما أنه قد يكون تعبيرا كلاميا بلسانك . أو قد يكون تعبيرا كلاميا بما تكتبه على الورق ،

أو قد يكون ذلك بالرسم أو النحت أو النغم أو الحركة أو بغير ذلك من وسائل تعبيرية . ولقد نقول ان الشخص لا يعبر عن وقائع مفككة هي بمثابة هلاهيل خيرية مقطعة أو مجزأة ، بل هو يعبر عن نتاج التفاعلات الخيرية المتساقفة والمتصارعة التي تنتهي الى محصلات خيرية . بيد أن التعبير عن المحصلة الخيرية لا يكون متطابقا مع ما نعبر به . فتعبيرنا عن محصلة الخبرة لا يتضمن ما يكون بداخلنا ، بل هو لا يعدو أن يكون صدى له . فما بداخلنا من محصلات خيرية يتعذر التعبير عنه بدقائق ملامحه وبتفصيلاته وجزئياته . فنحن لا نعبر الا عن الجانب الپادى من محصلة الخبرة الذى تقع عليه ، والذى تقدر على التعبير عنه . وشاهد ذلك أن المؤلف فى موضوع ما يستطيع أن يقدم نفس الموضوع من زوايا متباينة متعددة . ولكأن كل معالجة يقدمها تصور زاوية أو جانباً من محصلته الخيرية التي تتعلق بذلك الموضوع . وكذا يقال عن الرسام أو النحات أو الموسيقار أو غير ذلك من أشخاص يعبرون عن محصلة خيرية معينة . فكل واحد منهم لا يقدم سوى جانب واحد من الجوانب الكثيرة التي تتسم بها المحصلة الخيرية التي يحاول أن يعبر عنها .

سادسا : قد يظل ما عبر عنه المرء تجسيدا لمحصلة الخبرة موجودا بينما تكون تلك المحصلة قد ذبلت أو قد تكون تلاشت تماما من اوجود وقد مات صاحب تلك المحصلة الخيرية أو شاخ أو فقد عقله : فما أنت تشاهد وتقرأ المجلدات الخالدة التي قام بتأليفها الفلاسفة أو الشعراء أو العلماء أو الحكماء فتظل أعمالهم الثقافية خالدة وذات فاعلية ، فى نفوس من يتأملونها ، بينما يكون أصحابها قد ماتوا أو شاخوا أو جنوا أو تغيرت محصلاتهم الخيرية . فربما تقع على عمل أدبى لك من شعر أو نثر تكون قد قيمت بتأليفه وأنت فى العشرين ، وها أنت اليوم قد جاوزت الخمسين . فهل تجد فى شعرك أو فى نثرك الذى كتبتة فى تلك السن البعيدة ما يربط بينه وبين محصلتك الخيرية الراهنة ؟ اننا نشك فى ذلك . والمرجح أنك سوف تجد ذلك الشعر أو النثر قواما غريبا ، وكأنه ليس شعرك وليس نثرك . ذلك أن محصلتك الخيرية اليوم تختلف اختلافا جذريا وبعيد المدى عن محصلتك الخيرية التي كانت لك عندها كنت فى العشرين من عمرك .

سابعا : تسير المحصلات الخيرية فى تكوينها وفق قانون الاتوافق والتبادل : فمن مقومات خبراتك المتساقفة وخبراتك المتصارعة تنشأ علاقات دقيقة متشابكة تكاد تكون لا نهائية ، فيتأتى عنها محصلات خيرية هي نتاج تراكمى وعلائقى بين ما سبق لك اكتسابه من خبرات . والواقع

أن التوافق والتبادل تسمح بإقامة علاقات غاوية في الكثرة والتنوع .
ومن الطبيعي أنه كلما زادت خبراتك وتنوعت ، كانت الفرص المتاحة
أمامك لعمل توافيق وتباديل بين مقوماتك الخبرية المتباينة متاحة على
نحو أفضل . ولكن مع هذا فإنك في أى سن يمكن أن تقيم علاقات
توصف بالكثرة النسبية فيما بين خبراتك التي حصلت عليها . فالمرهق
مثلا تكون لديه خبرات متساوية وخبرات متصارعة بحيث يتسنى له
إقامة علاقات توافيقية وتباديلية كثيرة ومتنوعة . ولعل ما يعوق المرهق
عن الإفصاح عن تلك المحصلات الخبرية التي ينشئها في ذهنه يتمثل
أكثر ما يتمثل في قصوره عن استخلام أدوات التعبير ، وعدم تمكنه
من فنون التعبير الأدائية أو اللفظية أو الفنية أو غير ذلك من فنون
تعبيرية . ولعلنا نضيف الى هذا أيضا أن القدرة على إقامة العلاقات
الدقيقة والمتشابهة بين المقومات الخبرية المتساوية وبين مقومات الخبرة
المتصارعة لا تكون قد نضجت بالقدر الكافي في المراهقة . وهذا النضج
يتأتى للمرء كنتيجة لغزارة الخبرات من ناحية ، ولتنوعها من جهة أخرى
ثانية ، وكنتيجة للمرانة والدرية والتأمل المستأنى والابتكارى من جهة
ثالثة . ولعلنا نفسر العبقرية في شتى المجالات الفنية والأدبية والعلمية
والاجتماعية والسياسية والحربية في ضوء القدرة على إقامة علاقات دقيقة
ومتشابهة وفق قانون التوافق والتبادل ، أو بتعبير آخر وفق مبدأ أو
نظرية التفاعل الخبرى بين المقومات الخبرية المتباينة .

نظرية تلاقح الخبرات وتناسلها

الخبرات كائنات حية :

بينما ننظر الى الخبرات الانسانية - وبضمنها الخبرات الجمالية لدى الفنان والأديب - باعتبار أنها مقومات أو عناصر تتفاعل فيما بينها كما هو الحال في عالم الكيمياء ، كما دأبنا نفعل في الفصل السابق ، فإننا نتجه في هذا الفصل الى زاوية أخرى نفسر بها تكثر الخبرات لدى الفنان والأديب وغيرهما من مبدعين ومن مساهمين في مسيرة الحضارة فنذهب الى تفسير العلاقات القائمة فيما بين الخبرات الانسانية بنظرة بيولوجية ، واعتبار الخبرات كائنات حية تتلاقح فيما بينها ، وينجم عن ذلك التلاقح أنسال جديدة . وما يحدو بنا الى التفسير الكيميائي مرة ، والى التفسير البيولوجي مرة أخرى هو محاولة تفسير الانبعاث الداخلي للخبرات الانسانية كما هو الحال لدى الفنان والأديب . فنحن نعلم أن التفاعلات الكيميائية تنتج مركبات جديدة ، ومن ثم فإن النتاج عن تلك التفاعلات الكيميائية إنما يكون استحداثا لكيونات لم تكن موجودة قبل حدوث تلك التفاعلات . فلنكأن التفاعلات الكيميائية تخلق كائنات جديدة . وكذا الحال إذا ما نظرنا الى تكثر الكائنات نتيجة التلاقح ثم التناسل . فكل انجاب هو خلق لكائن فريد في مقوماته وصفاته . فمن المستحيل أن يكون الابن أو البنت مجرد نسخة من الأب أو من الأم . فكل نسل جديد هو نسيج وحده . ومن هنا فإننا نقول ان الخبرات كائنات حية ، فإننا نشير بهذا الى أن الأجيال الجديدة من الخبرات التي تنجم عن التناسل الحبري إنما تكون متميزة تميزا تاما من الأجيال السابقة التي شاركت في الانجاب .

وإذا نحن أردنا أن نبرهن على زعمنا بأن الخبرات كائنات حية ، فان علينا أن نقارن بين الخبرات وبين الكائنات الحية . فاذا وجدنا أن الصفات الأساسية التي تتسم بها الكائنات الحية تنطبق على الخبرات ، فاننا نكون بذلك على حق فيما نزعمه من أن الخبرات هي كائنات حية . ولعلنا نحدد الخصائص الأساسية للكائنات الحية فيما يلي مع عقد مقارنة بازاء كل خصيصة فيما بين الكائنات الحية وبين الخبرات الانسانية لمشاهدة ما اذا كانت الخصيصة التي نذكرها تصدق بازاء الجانبين أم لا . والخصائص هي :

أولا : ان الكائنات الحية تولد كنتيجة للانقسام الذاتي في حالة الكائنات الحية البسيطة كالديدان أو نتيجة التلاقح بين ذكر وانثى كما هو الحال في الكائنات الحية الأرقى : ونحن نجد في مجال الخبرات أن هذا النوع من التكاثر موجود أيضا . فنحن نجد نوعين أساسيين من التكاثر الخبرى : نوع بسيط ، ونوع آخر مركب . والنوع الأول البسيط يناظر التكاثر عن طريق الانقسام الذاتي ، ومن أمثله التفكير الرياضى الذى لا يكون المرء فى حاجة بازائه الى الاستعانة بخبرات أخرى غير الفكر الرياضى نفسه . ولعل هذا هو الذى حمل فيثاغورس وأفلاطون على الاعتقاد بأن الانسان يتذكر الخبرات التى نسيها فى عالم المثل حيث كان يعيش فى أحضان الآلهة . ولكنه نسى تلك الخبرات عندما أخطأ وتدنس وبعد عن النقاء الالهى . فبالتأمل بغير استعانة بالعالم الخارجى يمكن أن تتكثر خبراتك . فعليك أن تعكف على عقاك فقط بالتأمل ، فتزيد معرفتك أو تزيد خبراتك العقلية . فأنت تستطيع أن تحمل تلميذك على اكتشاف العلاقات الهندسية بغير ما حاجة الى استعانة بالوقائع الخارجية المتجسدة فى العالم المحسوس . فهذا النوع من الخبرات يماثل الانقسام الذاتى فى عالم الديدان حيث لا تكون ثمة حاجة الى تلاقح بين ذكر وانثى . أما النوع الثانى من الخبرات ، - وهو النوع المناظر للتكاثر الناتج عن التلاقح فيما بين ذكور واناث - فانه لا يتم الا بعد تلاقح خبرة مع خبرة أخرى . فالتفكير النظرى يتلاقح مع التجارب العملية ، وينشأ عن ذلك نظريات علمية جديدة أو خطط لتجارب عملية وعلمية جديدة . وقل نفس الشيء عندما تتلاقح الفكرة الفلسفية مع الفكرة العلمية ، أو عندما يتلاقح العلم مع الأدب ، أو عندما يتلاقح الفن مع العلم أو عندما يتلاقح التفكير الفلسفى مع التفكير الدينى . فجميع تلك التلاحمات تنجب أجيالا جديدة من الخبرات التى لم تكن موجودة من قبل .

ثانيا : ان الكائنات الحية تولد وتنهو وتموت : والواقع أن الخبرات

أيضا تولد وتنمو وتشيوخ وتموت . ولنضرب أمثلة ندلل بها على ما نقوله . ولنبدأ بالخبرة العاطفية . فانت عندما تحب أو تكره ، فان حبك أو كراهيتك يولدان كما يولد الكائن الحي ، ثم يأخذ حبك أو كراهيتك في النمو ، ثم أخيرا يأخذ حبك و تأخذ كراهيتك في الذبول ثم ينتهى الأمر الى موت الحب أو الى موت الكراهية . ولكن كما أن هناك عوامل منشطة أو مقوية تحول بين الكائن الحي والشيوخوخة أو بينه وبين الموت ، كذا فان هناك عوامل منشطة وعوامل تضمن استمرار الكائن الحي فى مواجهة الفناء لفترة تقصر أو تطول كذا فان هناك عوامل منشطة وعوامل تضمن استمرار حبك او استمرار كرهك للموضوع الذى تحبه أو الذى تكرهه . ولنضرب مثلا بعد هذا بالخبرة التذكيرية . فنحن نحفظ فى ذاكرتنا بعض الأسماء أو بعض الأحداث أو بعض القطع الشعرية أو النثرية أو بعض المعلومات . ولكن تلك الأشياء التى نحفظها بها فى الذاكرة لا تظل موجودة كما حفظناها الى نهاية العمر . بل يغطيها النسيان بعد وقت يقصر أو يطول . ولولا تنشيطنا لبعضها بالاستعمال أو التثبيت لما بقى بالذهن ، فانه كان ينسى حتما . والأشياء التى نحفظها تسير من نقطة بداية ضعيفة وتأخذ فى النمو الى أن تصل الى الأوج ثم تأخذ فى الخفوت والضعف والذبول بعد ذلك الى أن تختفى من ذاكرتنا تماما اذا لم نقم بدعمها وتثبيت أركانها وتجديدها حفظنا لها . وما يقال عن الخبرات العاطفية والخبرات التذكيرية ينسحب بنفس القدر من القوة على الخبرات العملية المهارية . فانت تتعلم أداء شىء ما الى أن يصل أدائك الى أعلى نقطة ممكنة بالنسبة لك . ولكنك اذا أهملت ممارسة ذلك الشىء فانه يذبل وتنحل قدرتك على الأداء ولا تعود قادرا على الأداء بنفس القدرة أو بنفس المهارة التى كنت عليها قبلا . وحتى اذا لم تنس جميع الأداء العملى كما هو الحال بازاء قيادة الدراجة ، فانك على الأقل تفقد جانبا من مهارتك المتعلقة بتلك المهارة الحركية .

ثالثا : ان الكائنات الحية تتعارك فيها بينها ولا يكتب البقاء الا

للاقوى : وكذا فان الخبرات يمكن أن تتصارع فيما بينها بحيث تقتل بعضها بعضا . والواقع أن الحياة الانسانية هى مجموعة هائلة من الصراعات الداخلية والخارجية . فكما أن التصارع بين الخبرات يبدو فى المجالات العملية والاقتصادية والعسكرية والثقافية ونحوها ، فان الصراعات الداخلية فى نطاق الفرد الواحد تنشأ عندما تتناقض الخبرات التى تحيا فى نخيلة الانسان . فثمة صراع بين خبرات الخير وبين خبرات الشر ، وثمة صراع بين ميول الفرد نحو الانتماء الى المجتمع الذى يعيش فيه

وبين الفردية والاستقلال الشخصى عن المجتمع . وثمة صراع بين الشهوات المتباينة وبين القيم التى تقف بالمرصاد لتلك الشهوات ونحول بين الفرد وبين اشباعها . وثمة صراع بين نوازع الحب وبين نوازع الكراهية حتى بازاء الموضوع الواحد أو بازاء الفرد الواحد . ومن الطبيعي أن المنتصر فى معركة البقاء هو الأقوى من تلك الخبرات .

رابعا : ان الكائنات الحية لا تستطيع أن تبقى على قيد الحياة الا اذا وجدت الغذاء المناسب لقوامها : وكذا فان الخبرات التى يحملها المرء بين أضلعه لا يكفل لها استمرار البقاء الا اذا هى وجدت الغذاء المناسب لها لتقويتها وانتعاشها وحمايتها من الهلاك . فلا بد للعالم من استمرار الاطلاع ، ولا بد للمتفوق فى أى مجال من المجالات الفنية أو الأدبية من مواصلة دعم تذوقه الفنى حتى تظل خبراته الفنية الجمالية حية فى أعماقه . ولا بد للمرء أن يدأب على تغذية خبراته الدينية الروحية بالصلاة والتأمل وقراءة الكتب المقدسة حتى يضمن لخبراته الدينية الاستمرار على قيد الحياة . وقل نفس الشيء بازاء الخبرات العملية . فما لم يستمر صاحب الحرفة أو صاحب المهنة فى العمل فى حرفته أو فى مهنته ، فان مهارته لا تقوى على الاستمرار بنفس الصحة التى كانت تتمتع بها قبلا .

خامسا : ان الكائنات الحية تتعرض فى بعض مراحل حياتها للمرض او الضمور ولكنها ما تفتأ تسترجع ما كانت عليه من صحة وعافية اذا ما قدر لها العناية واذا ما استطاعت أن تقاوم الغرض وتهزمه : وهذا ما تتصف به الخبرات أيضا . فالأديب والفنان يمكن أن يمرا بفترات من الوهن الأدبى أو الوهن الفنى . فلا يجدان فى جمعيتهما ما ينتجانه من أدب أو فن . وهذا شاهد على ما يمكن أن يصيب الخبرات الأدبية والفنية من أمراض وأسقام .

كيف تتلاقح الخبرات فيما بينها ؟

قلنا ان الخبرات هى كائنات حية ، وقد برهننا على هذا الزعم بالمطابقة بين الكائنات الحية المعروفة وبين الخبرات ، فوجدنا أن خصائص الكائنات الحية متوافرة تماما للخبرات . وعلينا الآن أن نتدارس كيف تتلاقح الخبرات فيما بينها حتى تنجب خسرات جديدة . وعلينا أن نستعرض الوسائل التى يتم التلاقح بين الخبرات عن طريقها ، فنجد أمامنا الوسائل الآتية :

أولا : تآلف الخبرات وتجاذبها وتعشقها بعضها لبعض : فكما أن التجاذب والتآلف والعشق من طبيعة الكائنات الحية ، مما يدفعها الى الاتحاد بعضها ببعض فيتم التزاوج فيما بينها ، فيتأتى عن مثل ذلك التزاوج انجاب أجيال جديدة ، كذا فان الخبرات قد تتجاذب وتتآلف وتعشق بعضها بعضا وتتحد فيما بينها فى عملية بلاقحية ينجم عنها انجاب خبرات جديدة . والتجاذب قد يتم بين خبرتين قريبتين أو بين خبرتين بعيدتين . فكما أن الزواج قد يتم بين الأقرباء أو قد يتم بين الغرباء بعضهم وبعض ، كذا فان تزاوج الخبرات قد يتم بين خبرات قريبة من بعضها البعض ، أو قد يتم بين خبرتين بعيدتين بعضهما من بعض . ومن أمثلة تزاوج الخبرات المتقاربة ما يتم من تلاقح بين فكرتين أو بين قانونين من الأفكار أو من قوانين الفيزياء . أما التزاوج الذى يتم بين خبرات متباعدة فمن أمثله تزاوج فكرة رياضية بفكرة دينية كما حدث عند فيثاغورس الذى ربط بين الفكر الرياضى وبين الفكر الدينى وقد ذهب الى أن الله هو واحد صحيح . ولقد نجد تزاوجا يتم بين الأدب وبين الفلسفة فى ذهن الأديب أو فى ذهن الفيلسوف فينتج لنا أدب متفلسف ، أو فلسفة متأدبة .

ثانيا : تعارك الخبرات بعضها مع بعض واستخدام العنف فى الاتصال الجنىسى : والشأن هنا كالأشأن لدى القبائل البدائية عندما كانت المرأة سلعة تغتصب ويتم الاستيلاء عليها بالعنف وبغير رضا من جانبها أو مع عدم وجود اتفاق بين الطرفين المتزوجين . والواقع أن الكثير من الخبرات تتلاقح فيما بينها بالعنف والقسر . فالصراع بين خبرات الخير والشر أو بين جميع الثنائيات التى تعتمل فى حياة الانسان هو بمثابة تلاقح قسرى بين أقطاب تلك الثنائيات المتصارعة بعضها مع بعض .

ثالثا : استخدام وسيط أو خاطبة لجمع الشمل بين الطرفين المتزوجين : فكما أننا نجد فى العلاقات الاجتماعية انمام الزواج بالواسطة فى بعض الأحيان ، كذا فاننا نجد أن التزاوج يتم فى بعض الأحيان فيما بين الخبرات بالواسطة أو بمساعدة خاطبة . والوسيط أو الخاطبة بين الخبرات قد يكون لغة أجنبية يتعلمها المرء ، فتكون واسطة بين خبرات المرء وبين الخبرات التى تنقلها اليه تلك اللغة الأجنبية التى تحصل المعانى والمشاعر والخبرات اليه . فاللغة الأجنبية التى يتعلمها المرء لا تكون هى الخبرة المنقولة التى يتم التلاقح بينها وبين بعض ما لدى المرء من خبرات ، بل تكون مجرد وسيط أو خاطبة تجمع بين الخبرات السابقة لدى المرء وبين الخبرات الجديدة التى تنقلها اليه اللغة الأجنبية التى تعلمها .

رابعاً : المصادفة السعيدة التي تجدد حبا قديما كان قد فتر وذبل وكاد يجف ويموت : فكما أن الحب القديم يمكن أن يبعث من مرقدته بواسطة مصادفة سعيدة تجمع الشمل من جديد بعد فراق دام سنوات وسنوات ، كذا فإن المصادفات السعيدة يمكن أن تجمع بين خبرة حاضرة وبين خبرة قديمة منسية وعفا عليها الدهر . فمن الممكن أن يجد الكاتب أو الشاعر أو الفنان نفسه بينما هو يتأمل فكرة تدور في ذهنه ، واذ بفكرة قديمة ربما تكون قد وقعت له منذ طفولته وقد بزغت فجأة في ذهنه وتلاقحت مع الفكرة الآنية التي تعتمل في ذهنه والتي يتأملها . فكثير من الخبرات القديمة تنهض من مرقدتها بعد وقت طويل من الرقاد الذي يشبه الموت وقد تعانقت مع أفكار جديدة ونتجت عن التزاوج الخبري الذي يعتمد في حدوثه على المصادفة السعيدة نسل خبري جديد له روعته وبهاؤه .

خامساً : التلاقح غير الشرعي الذي يحدث بعيدا عن أعين الرقيب وبعيدا عن موافقة المجتمع وما يمكن أن يتأتى عن مثل ذلك التلاقح من انجذاب غير شرعي : فلقد يتم تزاوج الخبرات بعيدا عن هيمنة الشعور ، ويحدث في نطاق اللاشعور . فكثيرا ما يهرب الفنان أو الأديب لا شعوريا من القيود الاجتماعية ويتحلل من القيم الاجتماعية والمحرمات الأخلاقية ، ويعكف على ذاته الداخلية بعيدا عن أعين الرقيب حيث يتم تلاقح خبراته المتباينة تحت ستار اللاشعور وبعيدا عن وعيه أو ضبطه الانفعالي وبعيدا عن سيطرة المنطق وفي حل من القيود الاجتماعية وعن الشكائم التي تقيد السلوك الداخلي والخارجي جميعا . ونستطيع أن نقرر أن غالبية الأعمال الفنية والأدبية ، بل ومعظم المخترعات والمكتشفات العلمية قد تمت عن طريق التزاوج الخبري في اللاشعور بعيدا عن قيود الواقع وفي غفلة من رقابة الوقائع المقررة أو التقاليد المرعية أو القيم السلوكية التي يأخذ بها المجتمع أبنائه ويضرب على أيدي من يخرجون عليها أو يشيخون عنها . على أنه يجب أن نلاحظ أن الفنان والأديب عندما يقدمان الأنسال الخبرية التي تتأتى عن التزاوج الخبري اللاشعوري ، فإنهما يقدمانها في قوالب مقبولة بقدر الامكان الى من يستقبلون الفن أو الأدب الذي ينتجانه . وبتعبير آخر فإن ثمة مفارقة بين ما ينجبه الفنان أو الأديب في دخيلتيهما من أنسال خبرية في اللاشعور نتيجة للتزاوج الخبري وبين صياغة تلك الأنسال في قوالب تشاهده أو تسمع أو تقرأ . فالصياغة شيء والأصل الذي تعبر عنه تلك الصياغة شيء آخر .

ولعلنا نتساءل بعد هذا عن الخطوات التي يمر بها التلاقح الخبري

حتى يتم الانجاب الجبرى * والخطوات التى نرى أن التلاقح الجبرى يمر بها هى على النحو التالى :

أولا : مرحلة التجاذب أو التنافر : فالوضع الأصلى للعلاقات التى تقوم بين الخبرات هى علاقات اللامبالاة أو الخلو من التجاذب ومن التنافر جميعا . والواقع أن استخدامنا لكلمة « علاقات » إنما هو استخدام تجاوزى ، لأنه لا توجد علاقات على الإطلاق فى بداية الأمر بين الخبرات غير المتزاوجة . ولكن فى هذه المرحلة الأولى تنشأ علاقة ما نوصف بانها علاقة تجاذب أو بانها علاقة تنافر . المهم أن علاقة ما تنشأ فيما بين الخبرات التى تقبل على التزاوج فيما بينها . فبعد اللامبالاة تاتى المبالاة . والمبالاة إما أن تكون بالاقبال وإما بالادبار . فالحب والكراهية كلاهما يعبران عن المبالاة والاهتمام . وتجاذب الخبرات أو تنافرها ليس طوع بنان المرء بل هما يتأتيان طواعية ويغير تدخل من جانب المرء . فأنت تجد نفسك وقد أقيمت علاقات تجاذب أو علاقات تنافر فيما بين خبراتك بحيث تكون مسيرا فى ذلك لا مخيرا . وبتعبير آخر فإن الخبرات هى التى تتحكم فى مصائرها وفيما تحده من مسار عاطفى لها (إذا صح التعبير) تنهجه فى علاقاتها بغيرها من خبرات .

ثانيا : مرحلة التعانق أو التعارك : فبعد قيام العلاقات التجاذبية أو العلاقات التنافرية تاتى مرحلة جديدة هى مرحلة الاتصال المباشر ، سواء كان للتعانق أم للتعارك أو للتشاجر . فالأصل المباشر يتم هنا فى هذه المرحلة كتمهيد للمرحلة الثالثة التى يتم فيها الاختلاط . والواقع أن الخبرات المتجانسة تتعانق ، بينما نجد أن الخبرات المتصارعة تتنافر وتتعارك فيما بينها . وفى حالتى التعانق والتعارك فإن الاتصال يتم بين النوعين من الخبرات . ولا شك أن هناك تباينات فى شدة التعانق أو فى شدة التعارك من حالة الى أخرى . ولقد يكون التعانق أو التعارك من الضعف بحيث لا تنتقل العلاقة الى المرحلة الثالثة ، بل ان تلك العلاقة قد تجف وتذبل عند هذه المرحلة .

ثالثا : مرحلة الاختلاط أو الامتزاج : وفى هذه المرحلة تختلط المكونات الجبرية الخاصة بالطرفين اللذين يشاركان فى التعانق أو التعارك . بيد أن هذه المرحلة لا يصل فيها الامتزاج أو الاختلاط الى درجة الاتحاد ، بل ان المقومات الجبرية لكل من الخبرات المتلاحقة تظل محتفظة بكيونونها وان كانت تمتزج أو تختلط بعضها مع بعض .

رابعا : مرحلة اتحاد بعض المقومات الجبرية من الطرفين المتلاحقين

بحيث يتأتى عن ذلك الاتحاد كينونات جديدة لم تكن موجودة أصلا .
والأمر هنا شبيه بتكوين الجنين فى بطن الأم . فكما أن المنى والبويضة
يتحدان فى كائن حى جديد له وجوده المستقل مع استمرار بقاء الأب
والأم على قيد الحياة ، فان اتحاد بعض المقومات الخبرية بحيث تنشأ كائنات
حية خبرية جديدة عن ذلك الاتحاد لا يعنى امحاء الخبرات المتلاقحة من
الوجود .

خامسا : مرحلة نضج الأنسال الجديدة وتمتعها بالحياة المستقلة :
ففى هذه المرحلة نجد أن الأنسال الخبرية الجديدة وقد تم لها النضج ،
تصير مستقلة ومتميزة من الخبرات التى شاركت فى انجائها . فهى ذات
خصائص جديدة تماما ، بل انها تشارك هى الأخرى بدورها فى انجاب
أجيال جديدة من الخبرات بعد أن يتسنى لها التزاوج بنيرها من خبرات ،
فتتكثر الخبرات بذلك من دخيلة المرء .

الأنسال الخبرية :

الأنسال الخبرية هى الأجيال الخبرية الجديدة التى تتأتى عن التلاقح
الذى يتم فيما بين الخبرات المتباينة ، وعلينا أولا أن نحدد أنواع تلك
الأنسال الخبرية . ولعلنا نكتفى بذكر خمسة أنواع من تلك الأنسال
الخبرية على النحو التالى :

النوع الاول : أنسال خبرية معرفية : وهى تلك الأنسال الخبرية
التي تتأتى عن تلاقح خبرتين معرفيتين . من ذلك مثلا ما يتأتى من
أنسال خبرية معرفية نتيجة تلاقح فكرة رياضية بفكرة أخرى فيزيائية .
والواقع أن النظريات الفيزيائية الحديثة - كتلك التى قال بها أينشتين
فيما يتعلق بالذرة والنظرية النسبية - انما هى خير مثال نستشهد به
فى موضوع الأنسال الخبرية المعرفية التى تتأتى عن تلاقح الأفكار
الرياضية بالأفكار الفيزيائية . والواقع أن انجاب تلك الأنسال الجديدة
التي تجمع فيما بين العلوم الرياضية والعلوم الفيزيائية لا تحول دون
القول بأن مثل هذا الانجاب الجديد لا يعنى تلاشى العلوم الرياضية أو
العلوم الفيزيائية السابقة التى تعد بمثابة آباء وأمهات للنظريات
الفيزيائية الرياضية الجديدة . فالأنسال الخبرية المعرفية الجديدة تemiş
الى جانب الخبرات المعرفية التى تم التزاوج فيما بينها .

النوع الثانى : أنسال خبرية وجدانية أو وجدانية معرفية :
فئمة تلاقح قد يقع فيما بين الأفكار الموضوعية المستقاة من العلوم
الوضعية المتباينة ، وهى تلك العلوم والمعارف التى لا تستند الى الوجدان

فى شىء وبين المقومات والعناصر الوجدانية التى تعتمل فى القلب ، فيتأنى عن مثل ذلك التزاوج أنسال جديدة تجمع فى طيات نكوبنها عناصر معرفية وضعية من جهة ، وعناصر وجدانية من جهة أخرى . فنجد أن الأديب الذى يتم لديه مثل هذا التزاوج الحبرى فيما بين معرفته الوضعية وبين أحاسيسه الوجدانية وقد أنجب ذهنه أدبا يجمع بين هذين المقومين المتباينين . ومثل هذا الأديب لا يعمل الى الباس عواطفه أثوابا معرفية وضعية ، كما أنه لا يعمد الى الباس معرفته الوضعية المنطقية أثوابا وجدانية ، بل هو يهيم فى دخيلته المناخ المناسب لتحقيق التزاوج أو التلاقح فيما بين مقوماته المعرفية وبين مقوماته الوجدانية الانفعالية ، فينتج عن ذلك التزاوج أو التلاقح أجيال أو أنسال خبرية جديدة ليست مجرد مزج أو خلط ، بل هى كائنات حية جديدة بكل ما فى هذا اللفظ من معنى .

النوع الثالث : أنسال خبرية معرفية أدائية : هذا النوع من الأنسال الخبرية يتبدى لدى بعض المهنيين مثل الأطباء والمهندسين وغيرهم ممن يجمعون فى حياتهم بين العلوم وبين التطبيقات العملية . فالمعرفة الطبية فى ذهن الطبيب النابه ليست فى جانب وحياته العملية وما يتخذه من مواقف وأداءات بازاء مرضاه فى جانب آخر ، بل ان هناك تزاوجا أو تلاقحا يمكن أن يتم فيما بين الجانب المعرفى وبين الجانب التطبيقي ، ولا تكون استفادة الطبيب من معرفته مجرد تطبيق لما حصله فى ذهنه أو لما استوعبه من معرفة من الكتب ، بل يكون هناك تلاقح فعلى فيما بين الخبرات المعرفية الطبية وبين الخبرات العملية الأدائية ، وينجم عن مثل هذا التلاقح انجاب خبرات جديدة هى أنسال حية تتأتى عن ذلك التزاوج . والأنسال الجديدة هى التى تعتبر اضافات جديدة مبتكرة فى المجال الطبى لأنها كائنات حية جديدة لم يكن لها وجود خبرى من قبل . ولعلنا نضرب مثلا بما حدث فى حياة لويس باستير الذى اكتشف الوقاية من الاصابة بالجدرى بالأمصال . لقد تم فى ذهنه تزاوج أو تلاقح فيما بين معرفته الطبية وبين ممارساته الطبية العملية ، ونجم عن ذلك التلاقح ذلك الكشف الطبى الحظير . وقل نفس الشئ بازاء جميع الاختراعات والاكتشافات العلمية والتكنولوجية التى هى انجاب أو نتيجة تلاقح النظر بالعمل ، والفكر بالتطبيق .

النوع الرابع : أنسال خبرية معرفية اجتماعية : وهى تلك الأنسال التى تتأتى نتيجة تزاوج الأفكار السيكلوجية مع الخبرات الاجتماعية أو الاقتصادية . فلقد يكتشف الشخص الذى يتم لديه تزاوج هذين

النوعين من الخبرات مواقف جديدة أو حقائق جديدة هي في الواقع أنسال خبرية جديدة تتأتى له نتيجة تلاقح معرفته بعلم النفس بما لديه من خبرات يقع عليها في حياته مع الناس ، سواء في مجال المعاملات أم في مجال الاقتصاد أم في مجال التربية وتنشئة الأجيال الجديدة أم في العلاقات الأسرية أم في غير ذلك من مواقف انسانية .

النوع الخامس : أنسال خبرية روحية اجتماعية : فسمه أنسال خبرية جديدة يمكن أن تنتج عن نزواج أو تلاقح الخبرات الروحية بالخبرات الاجتماعية . ولعلنا نزعم أن الأئمة الروحيين بالاديان المتباينة قد هيأوا دخالهم لمثل ذلك النزواج أو التلاقح فيما بين مشاعرهم الدينية أو الحقائق الدينية أو المعتقدات أو القيم الدينية وبين المشكلات والوقائع الاجتماعية التي استفادوها من الواقع الاجتماعي حولهم . بيد أن تلك الأنسال الجديدة التي تتأتى عن هذا النوع من النزواج ليست مجرد تطبيقات للنصوص الدينية على الواقع الاجتماعي ، بل هي تعدو ذلك الى ما نزعمه هنا من أن الخبرات الانسانية على اختلافها إنما هي كائنات حية يمكن أن تنجب بالنزواج كائنات حية جديدة . ولعلنا نزعم أكثر من هذا أن النزواج الذي يتم فيما بين نوعيات من الخبرات متباينة ومتباعدة - وما قد ينجم عن ذلك من أنسال خبرية جديدة - إنما يعتبر تهجينا خبريا . والأنسال الجديدة التي تتأتى عن تلاقح نوعيتين متباعدتين من الخبرات ، إنما تكون بمثابة هجائن جديدة تحمل في طياتها خصائص جديدة وصفات قد تتجاوز صفات الأسلاف من الخبرات المتلاقحة .

وهناك في الواقع مجموعة من الأخطار التي يمكن أن تحدث بالأنسال الجديدة ، وهي أخطار شبيهة بتلك الأخطار التي تحدث بصغار الكائنات الحية والتي قد تعطل نموها أو قد تصيبها بالأمراض أو التي قد تؤدي الى فنائها وهي بعد لم تكتمل نموها ولم تشتد عودا ولم تستفد الخبرة الوليدة - شأنها شأن أى خبرة ناضجة - بحاجة الى تغذية مناسبة لقوامها الخبري ، والا فانها لا تستطيع أن تقاوم عوامل الضمور والفناء . صلابة بنية . وأهم تلك الأخطار التي تحدث بها ما يأتي :

أولا : عدم تلقي الغذاء المناسب لنموها واستمرار بقائها : ذلك أن

والغذاء المطلوب للخبرات الوليدة يختلف من نوعية الى نوعية أخرى ، لا من حيث كميته فحسب ، بل ومن حيث نوع الغذاء أيضا . فلكل خبرة وليدة ما يناسبها من غذاء كما وكيفا . ومعنى هذا في الواقع أن بعض الأغذية تضر بقوام الخبرة الجديدة الوليدة اذا ما قدم اليها . فلا بد اذن من الحرص في تخير الغذاء المناسب لتقديمه الى الخبرات

الوليدة • حتى لا تتعرض للخطر أو حتى لا يهددها الضمور أو الغناء •

ثانياً : التخمة الحبرية : فالواقع أن الغذاء الحبرى – شأنه شأن الغذاء النباتى أو الحيوانى – يمكن أن يصيب الكائن الحبرى بالتخمة اذا ما زاد عن الحد المطلوب ، واذا ما قدم الى الكائن الحبرى بجرعات كبيرة لا يستطيع أن يقوم بهضمها • فكما أن الغذاء الكثير يمكن أن يضر بصحة الوليد أو حتى يمكن أن يقتله ، كذا فان كثرة الغذاء الحبرى يمكن أن يضر بالحبرات الوليدة ، وأن يهدد وجودها ويقضى عليها • من هنا فانك تجد العلماء والفلاسفة والأدياء يعطون لأنفسهم الراحة الكافية ، بل انهم قد يمنحون أنفسهم اجازات لا يقرأون خلالها حتى يتيسر لهم هضم خبراتهم التى سبق لهم أن تلقوها وحتى يتسنى لهم رعاية خبراتهم الوليدة التى هى بمنابة كائنات حية غضة • ولقد سمعت من الأديب الكبير توفيق الحكيم شخصياً فى زيارة لى بمكتبه بجريدة الأهرام ما معناه أنه يمضغ الأفكار ببطء كما اعتاد أن يمضغ الطعام ببطء ، وهو لا يقرأ طوال العام ، بل يمنح نفسه اجازة سنوية لا يكاد يقرأ خلالها شيئاً • وذلك لأن الفكر الابتكارى بحاجة الى فرصة لهضم ما يقدم اليه من غذاء ذهنى •

ثالثاً : الاستهلاك قبل تمام النضج : فثمة بعض الفنانين أو الأدياء يسارعون الى نقل خبراتهم اليافعة الى اللوحات أو الى الأوراق قبل أن يبيض لها القدر الكافى من النمو ، فتأتى أعمالهم الفنية أو الأدبية فجأة أو سطحية • ولو أنهم كانوا قد منحوا خبراتهم الغضة الوقت الكافى للنضج ثم عملوا بعد ذلك الى تقديمها الى الناس المستهلكين لانتاجهم النقابى ، لكانت أعمالهم اذن قد اتخذت لنفسها المكانة الرفيعة • فالسرعة التى تقدم بها بعض الكائنات الحبرية الغضة يمكن أن يعرضها للخطر لانه لم يكفل لها القدر الكافى من النمو • والواقع أن أولئك الذين يضطرون الى الانتاج الفنى أو الى الانتاج الأدبى بحكم وظائفهم فى الصحافة أو بحكم عملهم التجارى ، انما يجهضون أو بالأحرى يقتلون الأبدان الجديدة التى ما تكاد تولد فى أذهانهم حتى يتحتم عليهم تقديمها الى المستهلكين • ولنا الحق فى استخدام لفظ « مستهلكين » ، وذلك لأن تناولهم للفرشاة أو الازميل أو الآلة الموسيقية أو القلم لا يختلف عن تناول أى صانع لاحدى الحامات لتشغيلها •

العقم الحبرى :

العقم الحبرى معناه عدم انجاب أجيال جديدة من الحبرات برغم توافر الحبرات الناضجة التى كان يتوقع لها أن تتلاقح فيما بينها وتنجب

أنساباً جديدة • ولا شك أن هناك مجموعة من الأسباب التي تسبب
العقم الخبيري علنا نوجزها فيما يلي :

أولا : توقف السيلائن الخبيري أو بطء سيلائنه : فالواقع أن التلاقح
الخبيري لا يتم في البرك أو المستنقعات العقلية ، بل يتم في الأنهار الفكرية
المتدفقة والنشيطe • فإذا جاز لنا أن نشبه سيلائن الفكر بالنهر ، وتوقف
ذلك السيلائن بالبرك والمستنقعات ، فإننا نستطيع إذن أن نقول ان شرط
التلاقح الخبيري هو استمرار العمليات الذهنية في حالة من النشاط
والتدفق • والسبيل الى السيلائن المطلوب سيلائن هما : توافر تلقي
الخبرات من الخارج ، والقيام بعمليات الهضم الخبيري من الداخل • فإذا
ما افتقر المرء أحد هذين السبيلين أو فقدهما جميعا ، فإن بركة أو مستنقعا
خبريا ينشأ في دخيلته يحول دون حدوث التلاقح فيما بين الخبرات التي
سبق أن وجدت • وجدير بنا أن نشير الى أن بعض الناس يحصلون
خبرات كثيرة من الخارج ، ولكنهم يفقدون الشرط الثاني – أعني التأمل
الهضمي لما يتلقونه – وبذا فإن ما يتلقونه من خبرات موضوعية بتراكم
في مستنقع راكدة لا يسمح بتوفير المنساح أو البيئة المناسبة للتلاقح
الخبيري • ونفس الشيء يمكن أن يقال بإزاء التوقف عن تلقي الخبرات
من الخارج والاكتماء بالتأمل فيما سبق أن تلقاه المرء من خبرات • ان مثل
ذلك التأمل لا يكون مفيدا لتنشيط السيلائن الخبيري ، بل ان نتيجته
تكون نشوء مستنقع أو بركة يتباور التأمل حولها ، وبذا لا يتم التلاقح
تقريباً • وإذا تم فإنه يكون تلاقحا ضعيفا لا يؤدي الى انجاب أجيال
جديدة من الخبرات • وحتى اذا تم انجاب القليل جدا من الخبرات الجديدة
الوليدة ، فإنها تكون اذن خبرات ضعيفة البنية يحكم عليها بالموت المبكر
أو يحكم عليها بالاستمرار على قيد الحياة في ضعف ووهن وسقم •

ثانيا : الافتقار الى التنوع الخبيري : فلا بد أن تكون هناك نوعيات
خبيرية كثيرة متباينة حتى يتم التلاقح الخبيري • فالواقع أن الاقتصار على
نوعية واحدة أو على تخصص دقيق واحد ، لا يسمح بحدوث التلاقح
الخبيري • فبالنسبة للعلماء الذين تسنى لهم تقديم الجديد والمبتكر الى
الحضارة فإنهم كانوا متعمقين جدا في فرع ما من فروع العلم مع وقوفهم
في الوقت نفسه على ثقافات متنوعة مباينة لما تخصصوا فيه وتعمقوه
من فرع علم هو بمثابة الجذع في حياتهم الثقافية • والواقع أن المبدعين
من الأدباء من أمثال طه حسين والعقاد وسلامة موسى وشوقي وصلاح
عبد الصبور انما كانوا متمتعين باحراز نوعيات متباينة من الثقافة أو

قل من روافد ثقافية متباينة . فكانت معرفتهم بلغة أجنبية أو أكرس مصدر تدفق خبرى متنوع فى أذهانهم . ونحن لا نعى التنوع المعرفى فحسب ، بل نعى التنوع الخبرى بالمعنى الواسع لكلمة « خبرة » . فاقدم يكون تمكن شخص ما من بعض المهارات العملية الى جانب تخصصه الأصيل عاملا على نجاح عمليات التلاقح الخبرى فى حياته الثقافية . ولقد تكون الخصوبة الوجدانية وتغذية وجدان المرء بالمصادر الجمالية الفنية عاملا مهما فى تلاقح خبراته العلمية مع تلك الخبرات الوجدانية الجمالية الفنية . وقس على هذا ما يمكن أن يتوافر من خبرات متنوعة فى حياة المرء تساعده على اتمام تلاقح خبراته بشكل ناجح ، ومن ثم انجاب أجيال جديدة من الخبرات الوليدة النشيطة القوية .

ثالثا : الاتكالية والاصابة بمرض العنينة : فلقد يلتقى فى روع المرء منذ نشأته أن الجدير به أن يخضع ذهنيا ووجدانيا واجتماعيا للآخرين من الكبار الذين يجب احترامهم وطاظة الرأس أمامهم ، ومن ثم فان الشخص ينشأ خانعا لا يخط لنفسه خطة ولا يكون لنفسه رأيا فى أى موضوع ويبتظر حتى يقال له ما يجب أن يفكر فيه وكيف يفكر فى الأمور المتباينة . وعندنا ينشأ مثل ذلك الشخص على هذا النحو من الاتكالية ، فانه يكون عندئذ مهيا للاصابة بأخطر مرض ثقافى يمكن أن يصاب به مثقف هو مرض العنينة الثقافية . ونقصد بالعنينة أن يتلقى المرء معرفته وأفكاره عن الآخرين بصفة دائبة فهو لا يفكر بنفسه ولنفسه ، بل يفكر بالآخرين وللآخرين . انه يكون مجرد أداة ناقلة لما يلتقى به اليها . انه يعجز عن أن يستقل بفكره ، ولا يستطيع أن يقدم رأيا شخصيا ، ولا يستطيع أن يبتكر شيئا أو أن يجدد فيما سبق رسم ملامحه من أشياء أو آلات . ومرض العنينة يحمل صاحبه على الانكباب على الكتب، يأخذ عنها بأمانة وحرفية . فهو مجرد آلة ناقلة فحسب . ومثل هذا الموقف العننى يحول دون نشوء حدوث التلاقح الخبرى فيما بين المقومات الخبرية المكتسبة مهما كانت غزيرة ، ومهما كانت متدفقة وسيالة . ذلك أن العنينة تصير بمثابة المحور الثقافى الذى يدور حوله فكر المرء ووجدانه وتصرفاته وجميع أنحاء سلوكه بينه وبين نفسه ، أو بينه وبين الناس . ومن ثم فهو يحول دون حدوث التلاقح بالرغم من أن جميع الظروف الخبرية تكون مهيا لحدوثه .

رابعا : الاجهاض الخبرى وذلك بالامتناع عن الابانة : لقد يتم التلاقح الخبرى على خير وجه ، ولكن الشخص لا يبين عن خبراته الوليدة فيختمها قبل أن تولد - وقبل أن ترى النور على مسرح الحياة . والواقع

أن هناك كثيرا من أصحاب الثقافة العالية ينكمشون لأسباب نفسية قد تكون الاحساس بالقصور أو الخوف من سهام النقد تصيبيهم وتطيح بمكانتهم العلمية أو الاجتماعية ، أو الشعور بأنهم لم يؤهلوا بعد التأهيل الكافي لتقديم اسهامات جديدة فى أى مجال من مجالات الحياة ، أو الرغبة فى التأجيل لمجرد الكسل أو لأن الناس من حولهم لا يهتمون بتلقى ما عسى أن ينجوه ، أو لغير ذلك من أسباب . ونحن نستطيع أن نقرر أن ثمة أشخاصا مثقفين جدا مصابون بهذا الداء - داء النكوص عن الابانة - فيختنقون أجنحتهم الخيرية قبل أن تولد ، ومن ثم فانهم يحكمون على أنفسهم بالعقم الخبرى طوال حياتهم الثقافية . ولا يكون نكوصهم عن الافصاح عما يخالجهم من خبرات وليدة نشيطة تعتمل فى جوارحهم ناجما عن افتقارهم الى مهارات التعبير عن الذات ، بل يكون نتيجة عوامل أخرى نفسية أو اجتماعية أو سياسية (كالخوف من بطش من بيدهم السلطة بهم اذا هم عبروا عن الجديد الذى يدور بخلدكم بطريقة ما من طرق التعبير) .

خامسا : النقص فى اللدبة على فنون الابانة : فواقع الأمر أن تلقى الخبرة شئ ، والافصاح عما يدور بالخلد شئ آخر . وبتعبير آخر فان الاستقبال الخبرى يتباين تباينا جذريا عن تصدير خبرات جديدة الى خارج الذات . فانت فى تذوقك للادب أو للفن تقوم بعملیات تختلف اختلافا جوهريا عن خلقك لأدب جديد أو لفن جديد . فمن الممكن أن تكون قارئا ممتازا بينما لا تكون كاتباً أو تكون كاتباً رديئا جدا . ومن الممكن أن تستمتع بالأغاني والموسيقى ، بينما لا تكون قادرا على الشدو بالخناء أو على العزف على أية آلة من الآلات الموسيقية . وإذا كان ذلك هو الحال بازاء مجرد التعبير عن الذات فى أى مستوى من مستويات التعبير ، فما بالك بالتعبير عن الخبرات الوليدة الناشئة عن التلاقح الخبرى . ولعلنا نزعم أن التدرب المستمر والسليم منذ نعومة الأظفار ضرورى للاديب والفنان - كما سبق أن قلنا بازاء الحديث عن مراحل النمو لدى الفنان والاديب بالفصلين الحادى عشر والثانى عشر - ذلك أن التمكن من فنون التعبير والتمرس بألوان الأداء الأدبى أو الفنى لا يمكن أن يتأتى للمرء طفرة واحدة ، بل يتأتى له شيئا فشيئا وبالمرور على الخطوات والمراحل الأدبية والفنية التى تتعلق بمراحل النمو الفنية والأدبية التى ترتبط ارتباطا وثيقا وجوهريا بمراحل النمو البيولوجية والنفسية والاجتماعية .

وثمة وسائل لعلاج العقم الخبرى علينا أن نجتزئى بذكر بعض من أهمها على النحو التالى :

أولا - التخفيف من غلواء النقد والتجريح بازاء المبتكرات الفنية والأدبية : ذلك أن احجام كثير من الفنانين والأدباء عن الابانة يحدث نتيجة الخوف من بطش النقاد . فهم لذلك يلزمون بر الأمان ويخفقون ما عسى أن ينشأ فى أذهانهم من أجنة خبرية كان يراد لها أن تولد وتنمو وترشد .

ثانيا - توفير المجالات التى تضمن ذبوع ونشر الخبرات الوليدة .
الجديدة : ذلك أن عدم توافر البيئات التى تحتضن الخبرات الوليدة الجديدة يفت فى عضد المبدعين ويحملهم على الاحجام عن الابداع .

ثالثا - تدريب المثقفين انفسهم على التأدل وعدم الاكتفاء بالتلقى
الخبرى كوسيلة واحدة ووحيدة للتثقيف والسمو العقلى : فالواقع أن معظم الناس يعتقدون ان التأملات الذهنية مضيعة للوقت وأن السبيل الوحيد للنمو الخبرى هو زيادة التحصيل مما سبق أن كتب أو قرر . ولا شك أن نظم التعليم والامتحانات تشكل عاملا رئيسيا فى ايمان الناس بالتحصيل الخبرى دون التأمل . فعلى المرء اذن أن يجمع بين التحصيل الخبرى وبين التأمل فى حياته الثقافية حتى يعالج ذهنه مما يكون قد أصابه من عقم خبرى .

تفسير الابداع بالتلاقح الخبرى :

الابداع هو تقديم انتاج جديد له ملامحه الفريدة التى لا يشاركه انتاج آخر فيها . وهذا يعنى أن الابداع - فى رأينا - ليس مجرد تجويد أو ليس هو مجرد تنقيح لما سبق انتاجه . فنحن اذن نميز تمييزا جذريا بين الابداع وبين التجويد ، بل اننا نميز أيضا تمييزا جذريا فيما بين الابداع وبين اختيار أفضل العناصر من أعمال كثيرة ثم تقديمها فى عمل واحد متكامل . اننا نختص الابداع بالجدة الكاملة أو بتعبير أدق نحن نعتقد أن الابداع هو ميلاد لكيان متكامل جديد كل الجدة ، له ملامحه الخاصة وخصائصه المتميزة من سواه من أعمال . وهذا يحدو بنا اذن الى القول بأن أمامنا تفسيرين وحيدين ممكنين للابداع هما أولا : التفسير بالتفاعل الكيميائى فنأخذ فى الاعتبار عندما نعرض لموضوع الابداع ، فالابداع وفق هذا التفسير هو نتاج لتفاعلات أشبه ما تكون بالتفاعلات الكيميائية أما اذا كنا منحازين الى التفكير البيولوجى ، فاننا سوف ننظر الى الابداع باعتبار أنه نتاج لتلاقح خبرى فيما بين كائنات حية هى الحبرات . فنحن فى هذا التفسير الأخير ننظر الى الحبرات باعتبار أنها كائنات حية بكل ما فى هذه الكلمة من معنى ونعتبر أن الابداع الفنى هو

ميلاد خبرات جديدة حاصله على تزواج الخبرات أو عن تكررها ذاتيا كما سبق أن ألمحنا .

ولعلنا نعرض فيما يلي للبراهين التي يمكن أن نقدمها لنؤكد بها أن الإبداع الفني أو الأدبي هو نتيجة للتلاقح الخبري . فيجدر بنا أن نلخص براهيننا فيما يلي :

أولا - ان الإبداع الفني والأدبي يتم عادة - بل ودائما - والمرء سأل عن نفسه أو وهو غائب عن وعيه وقد غاص في أعماق النوم ، أو وهو منغمس في حلم يقظة طويل . وان دل هذا على شيء فأنما يدل على أن الخبرات التي سبق للمرء تحصيلها تعيش في داخله وتتصرف بإرادتها المستقلة عن إرادته ، وأنها تقيم علاقات خاصة بها فيما بينها ، وأنها تتزواج بحيث تقدم كائنات خبرية جديدة . ذلك أن المبدع فنيا أو أدبيا لا يقدم نفس تلك الخبرات التي سبق له تحصيلها ، بل هو يقدم خبرات جديدة . فمن أين أتت تلك الخبرات أو النتاجات الجديدة المبدعة ؟ انها بلا شك وليدة ذلك التلاقح الخبري الذي لم يقصده اليه الفنان أو الأديب، بل هو ذلك التلاقح الخبري الذي أرادته وخططت له تلك الكائنات الحية التي نسميها الخبرات . فالخبرات اذن بدسخيلة الفنان أو الأديب لها عالمها الخاص . انها تشبه الكائنات الحية ذات القوام الخاص بها التي يمكن أن تعيش في جسم الانسان ولكنها ليست جزءا منه ، وليست مقوما من مقوماته . فالكائنات الحية التي تعيش بداخل الجسم كالميكروبات أو الديدان لا تخضع لإرادة المرء الذي تعيش بداخله ، بل هي تتكثر وفقا لقوانينها الخاصة بها . والكائنات الحية الخبرية أشبه بتلك الكائنات الحية التي تعيش في حالة طفيلية على جسم الانسان مفتذية بما يناسبها من مقومات غذائية تجدها لديه .

ثانيا - ان المبدع الواحد - سواء كان فنانا أم أدبيا - لا يقدم إبداعا بنفس الكم أو على نفس المستوى من الكيف طوال حياته أو في اطار جميع الظروف . انه قد يتوقف لبضعة أيام أو لبضعة أسابيع أو لبضعة أشهر أو حتى لبضعة سنوات عن الإبداع . فما تفسير هذه الحالة ؟ ليس أمامنا سوى تفسير واحد ، هو أن ثمة مجموعة محددة من الظروف التي يمكن أن يحدث التلاقح والتناسل الخبريان في اطارها . فاذا لم تتوافر تلك الظروف ، فإن التلاقح - ومن ثم التناسل - لا يحدثان . والأمر في الواقع ليس في يد الفنان أو الأديب . انه في قبضة تلك الظروف التي اذا لم تتوافر فإن التلاقح والتناسل لا يحدثان . وبعبير آخر فأننا نستطيع أن نقرر أن تباين نفس الفنان أو نفس الأديب فيما يقومان بانتاجه دليل قاطع على أن زمام الانتاج الفني أو الأدبي ليس بأيديهما . فليس الفنان

أو الأديب هما اللذان يختاران ويقرران أن ينتجا أو أن يتوقفا عن الانتاج. بل الذى يختار ذلك هو حتمية الظروف . فكما أن الماء يغلى فى درجة معينة بعد تعرضه لظروف معينة هى النار والضغط الجوى المعين ، كذا فإن الفنان والأديب ينتجان فنا أو أدبا اذا ما توافرت الشروط الضرورية للتلاقح والتناسل الخبيرين .

ثالثا - قد تبدو العبقرية فى حياة بعض الأشخاص العاديين فجأة ، وقد تستمر معهم تلك العبقرية فترة تقصر أو تطول . فاذا ما تصفحت أعمالهم السابقة لظهور العبقرية أو أعمالهم بعد تزايل تلك العبقرية عنهم فانك تدهش وقد تتساءل : أليسوا هم الأشخاص أنفسهم وقد عاشوا فى ظل الظروف نفسها ؟ اذن فما تفسير هذه الظاهرة ؟ انك لا تستطيع أن تجده تفسيرا ناجحا الا اذا استعنت بتفسيرنا البيولوجى لتلاقح الحبرات وتناسلها . ففى هذه الحالة نستطيع أن نزعّم أن الظروف المناسبة للتلاقح والتناسل الخبيرين لم تتوافر لأولئك الناس الذين ظهر لديهم النبوغ وبرزت العبقرية الا خلال تلك الفترة من حياتهم . فقبل تلك الفترة أو بعدها لا تكون تلك الظروف المناسبة للتلاقح والتناسل الخبيرين متوافرة . ومن ثم فان نفس أولئك الأشخاص لم يتمتعوا بالعبقرية الا خلال الفترة المناسبة للتخصيب الخبرى .

رابعا - لقد لوحظ أن هناك فئة من الناس - ولو أنها فئة صغيرة جدا - يطلق عليها علماء النفس اسم فئة النبلاء الحكماء Iaiots Savants فالواحد من أفراد تلك الفئة التى يعتقد علماء النفس أن مستوى الذكاء الذى يتمتع به أفرادها هو مستوى منحط نسبيا وأقل بكثير مما يتمتع به الشخص متوسط الذكاء ولكنه يحظى بعبقرية فائقة فى احدى المهارات . فلقد تبدو عبقرية الأبله العبقرى فى العزف على احدى الآلات الموسيقية أو فى التمتع بمهارة يدوية معينة فائقة القدرة ، أو قد يكون متمنعا باصلاح بعض الآلات الدقيقة كالساعات أو التليفزيونات مثلا . فكيف يمكن تفسير تلك العبقرية التى تجده لها مكانا مناسبة تعيش فيه عند ذلك الأبله ؟ اننا نفسر هذه الظاهرة العجيبة بالتلاقح والتناسل الخبيرين . فعلى الرغم من أن الأبله العبقرى يكون متخلفا فى جميع أنحاء حياته ، فان الظروف المناسبة قد توافرت لديه لتلاقح بعض الخبرات القليلة لديه، فنتج عن ذلك التلاقح خبرات وليدة جديدة تكون على قدر كبير من الحيوية والفاعلية ، فيشار بالبنان الى ذلك العبقرى الأبله برغم تخلفه الشديد فى معظم جوانب حياته الأخرى .

خامسا - هناك تفاوت شديد جدا فيما بين كمية الخبرة المحصلة وبين الابداع الفنى . فنحن لا نجد أن أصحاب الدراسات العليا من

الحائزين على الماجستير والدكتوراه مبدعون دائما ، بل قد نجد المبدعين من غير الحاصلين على دراسات نظامية أو قد نجدهم من الحاصلين على مؤهلات منخفضة جدا . فالعقاد مثلا لم يكن حاصلا الا على الشهادة الابتدائية ، وكذا فان الكثير من المبدعين فى الفن أو الادب قد قدموا أعمالهم الفذة وهم بعد فى مرحلة الشباب ولقد نجد أن نفس الشخص الذى قدم عملا عبقريا فى شبابه لم يستطع تقديم أى عمل مبدع بعد حصوله على الدكتوراه فى الفن أو فى الأدب . فما تفسير هذه الظاهرة العجيبة ؟ اليس من المنطق المتسوق أن نقول انه كلما زادت المعرفة والخبرات الفنية أو الأدبية ، كان المرء أكثر قدرة على العطاء الفنى والادبى ؟ الواقع أن هذا ليس صحيحا ، والصحيح هو أن التلاقح الجبرى وما ينجم عنه من انجاب خبرى هما العاملان الوحيدان لتفسير العبقرية ولتفسير الابداع الفنى والادبى . فليس هناك اذن تناسب طردى فيما بين التحصيل الخبرى وبين الابداع الفنى أو الادبى ، ولكن هناك تناسب طردى فيما بين التلاقح الخبرى والتناسل الخبرى وبين ما يمكن أن يقدمه الفنان أو الأديب من ابداع فنى أو أدبى . فمن الممكن أن نقول ان العقد قد استطاع أن يقدم ثمار تلاقح خبرى حدثت فى دخیلته . ونستطيع أن نقول أيضا ان مرحلة الشباب فى حياة أحد العباقرة يمكن أن تشهد مثل ذلك التلاقح والانجاب الخبرين ، بينما لا تشاهد ذلك مرحلتنا الكهولة والشيخوخة فى حياة نفس ذلك العبقرى .

وهكذا نجد أن تفسير الابداع الفنى والابداع الأدبى بالتلاقح والتناسل الجبريين هما الخليقتان بالاعتبار . فاذا صح ما نزعناه هنا ، فانا نكون بذلك قد قدمنا نظرية جديدة تجل عن سر العبقرية عند الفنان والأديب . ولقد يتسنى الجمع بين هاتين النظريتين اللتين قدمناهما فى هذا الكتاب لتفسير عبقرية الفنان والأديب ، بحيث اذا نظرنا من زاوية كيميائية أو من زاوية بيولوجية ، فانا نكون قد وقفنا عندئذ على وجه من وجهى الحقيقة فى التفسير . ولعلنا بذلك نكون قد قدمنا تفسيرين وضعيين لعبقرية الفنان والأديب .

من حياة الفنانين والأدباء

فان جوخ :

اسمه فنسنت فان جوخ . كان يعيش في حجرة استأجرها وهو في مطلع شبابه في شقة احلى الأسر بلندن . كانت تلك الأسرة مكونة من أم وابنتها الشابة المسماة أرسولا . كانت أرسولا لطيفة مع فنسنت ، مما جعله يتعلق بها ويحبها بكل جوارحه . ولكن المسكين صدم عندما علم أن حبيبته مخطوبة لشخص غائب عنها منذ فترة طويلة . فأخذ في الالحاح عليها بأن تزهد في خطيبها ، وأن تفسخ عرى تلك الخطبة معه ، وترتبط به هو لأنها لابد تحس بنفس ما يحس به من حب ووجدان دافق نحوها . ولكن لشد ما كانت الصدمة عنيفة اذ تعمد أرسولا الى صدمه بقسوة واصرار . ولكن صدمها له وقسوتها عليه لم تكن لتزيده الا تعلقا بها وملاحقة لها . وقد أدى اصراره على ربط حياته بها الى طرده من المنزل بطريقة معيبة ومزرية .

انتقل فنسنت فان جوخ الى حجرة أخرى في شقة امرأة عجوز وظلت صورة حبيبته أرسولا تطارده وتلج عليه سواء وهو في حجرته الجديدة أم في عمله كبائع للصور والتحف الفنية في محل كان يملكه أحد أقربائه في لندن . ولكنه كان برما بالكثير من السلع الفنية المعروضة للبيع بذلك المحل . وكان يبدي دهشته بل وانتقاده للزبائن الذين يسيثون الاختيار فيقعون على الصور والتحف القبيحة في تقديره بينما يعزفون عن الصور والتحف الجميلة في تصوره وحسب ذوقه . فكان بذلك فنانا وليس تاجرا ، مما اضطر مدير المحل الى طرده في نهاية الأمر لأنه كان غليظا في نقده لأذواق الزبائن .

وقد توأكب مع طرده من عمله زواج أرسولا من خطيبها . فقرر
فان جوخ مغادرة لندن وقد حصل على وظيفة مدرس في بلدة رامسجيت ،
وهي بلدة ساحلية على بعد أربع ساعات ونصف بالقطار من لندن . وبعد
عدة شهور وجد وظيفة أفضل في مدرسة جونز الإرسالية الدينية في
إيلورث ، وكان جونز قسيسا فاقنع فنسنت بأن يصير قسيسا قرويا .

بعد ذلك أخذ فنسنت طريقه الى مناجم الفحم حيث عمل هناك قسيسا
وواعظا ، وعكف في تلك الفترة على القراءة المكثفة الى أن وصل في النهاية
الى درجة من التشبع لم يعد بعدها يطيق مشاهدة أى كتاب ، وفي أحد
أيام نوفمبر الصافية جلس على عجلة حديدية صدئة يراقب عمال المناجم
من البوابة ، فشاهد أحد العمال كانت قبعته السوداء تظلل عينيه ، وكتفاه
منحنيين وقد دس يديه في جيبي سترته وركبته الكيرتان البارزتان الى
الخارج . فجذب منظر الرجل انتباهه فان جوخ وأثار به رغبة ملحة. في
رسمه ، فأخذ يفتش في جيوبه ووجد القلم الرصاص وخطابا كان قد
وصله من والده وبه صفحة بيضاء ، فأخذ يعبر عن انطباعه الفني بأن
رسم ذلك المخلوق بسرعة ، وكانت هذه نقطة البداية في قصة فان جوخ
مع الرسم .

وبعد أن عاد فان جوخ الى الدار التي كان يقطنها وجد بالمصادفة
فروخا عديدة من الورق النظيف الأبيض وقلما ثقيلًا فعكف على الرسم حتى
غابت الشمس وخيم الظلام على الحجرة وهو منهمك على الأوراق يرسم
عليها .

ومنذ ذلك الحين انتقل الفنان بنشاطه ووجداته من المجال الدينى
الى رسم كل ما كان يثير خياله من شخصيات وأشياء ومواقف وعلاقات .
وواصل العمل ليلا ونهارا . وعندما كان يجهد التعب ويعجز عن الرسم
كان يلجأ الى القراءة . وكان يحب المناظر الخلوية جدا ، ولكنه كان
يحب الدراسات المشتقة من الحياة .

عاد فان جوخ الى أسرته ودأب على الرسم ، وقد قام برسم شقيقته
ويليمين وهي أمام ماكينة الخياطة كما رسم صورة الرجل ذى الفأس
خمس مرات ، ورسم رجلا يعزق الأرض في أوضاع مختلفة ، ورسم باذر
الحبوب مرتين ، والفتاة ذات الكنسة مرتين ثم رسم امرأة بقبعة بيضاء
كانت تقشر البطاطس ، وراعى الغنم وقد كان منحنيا على اغنامه ، وأخيرا
رسم فلاحا عجوزا مريضا كان يجلس على مقعد بالقرب من المدفأة ، ورأسه

بين كفيه وقد استند بكوعه على ركبتيه ، ورسم الحفارين وحارثي الأرض من الجنسين • وكان ما يشعر به أنه يجب أن يرسم بلا توقف ، وأنه يجب أن يلاحظ وأن يسجل كل ما يمت الى الحياة الريفية بصلة •

ونشأت علاقة حب قوية بينه وبين ابنة عمه الأرملة واسمها كاي وقد صارت ملهمته فيما صار يقوم برسمه ، وكان تشجيعها له في صمت وقد كانت تنصت الى كلامه وتشجعه على التعبير عما في نفسه من آمال وأحلام تتعلق بفنه • وكانت كاي وجان طفلها الصغير يصحبان فنسنت كل يوم الى الحقول حيث كان ينصب حامله بينما كان يظل جان يلعب في الرمال وكاي تقرأ في كتاب • وكان فنسنت يعكف على الرسم في انهماك وصمت وتدفق •

ولكن علاقة الحب بينه وبين ابنة عمه كاي لم تكن هي الأخرى بأفضل من حبه لحبيبته الأولى أرسولا • ذلك أنه عندما فاتحها بحبه هربت منه واحتقرته وصدته عن طريقها بمقت شديد • ولقد اكتشف فنسنت أن سبب صدها له هو انها ابنة عمه من أول درجة وأن هذا لا يسمح له بالزواج منها وفقا للتقاليد الذائعة في أسرته • وذهبت كاي من حياته ولكن فقدانه لها كان بمثابة ضربة قاصمة للظهر لأن ذلك الصد الذي لقيه منها قد انضاف الى صد حبيبته الأولى أرسولا له • ففقد الثقة في نفسه وأخذ يتجه نحو احتقار شخصيته •

وتعرف فنسنت بعد ذلك على احدى الساقطات اسمها كريستين ، ووجد لديها الحثالة من العطف الذي كان بحاجة اليه بعد أن صدم في حبه الصادق مرتين • اتخذها فنسنت موديلاً يقوم برسمه ، وقد قامت بجلب شخصيات أخرى ليرسمها • وبعد أن استرد الفنان بعض الثقة بنفسه ، صار يعمل كل يوم لمدة أطول مما اعتاد ، كما صار يبذل جهداً أكثر • ولكنه أخذ يفقد شهيته للطعام ، وربما ظل طوال الليل يؤرقه السهاد ويفكر في الأشياء التي ينبغي أن يعملها • وبينما كانت قواه تنحور ، كان انفعاله يشتد • وسرعان ما صار يعيش على طاقته العصبية • وربما تقلص جسمه في هيكله العظمي وتغشى العينين ضباباً قاتمة • وكلما استبد به التعب استمات في العمل • وربما اشتد به النوبة العصبية التي كانت تملكه ، وكان يدرك بفكره الوقت الذي سوف يستغرقه لينتهي من اللوحة وقد صمم على أن ينتهي منها خلال اليوم نفسه • كان كرجل تقمصه ألف شيطان بينما كانت أمامه سنوات لاتمامها • ولكن شيئاً ما كان يرغمه على أن يمزق نفسه كل ساعة من الساعات الأربع والعشرين • وفي النهاية يصير في أقصى انفعاله وهياج

العصبى • ويتبع هذا حدوث مشهد مخيف • فإذا وقف أحد فى طريقه ، فإنه كان يندفع مزعجرا الى اللوحة بكل ما لديه من قوة ، ولا يهمه ما تستغرقه من وقت حتى تنتهى • فكانت لديه دائما العزيمة الكافية للعمل حتى آخر قطرة من اللون ، ولا شئ يمكن أن يوقفه قبل أن ينتهى منها تماما •

وحيالما كانت تنتهى اللوحة ينهار ويسقط متهاالكا وتخور قواه ويصاب بالمرض ويبدأ فى الهذيان • وتمضى أيام وهو مريض حتى يستعيد صحته وعافيته • وكان استنفاده لقواه يصل حدا يجعله يشعر بالغتيان عندما يرى أو يشم رائحة الطلاء • وفى بطنه شديد تعود له قواه • وفى صحوته قد يستعيد اهتمامه ويروح يتجول فى الاستديو ينظف الأشياء أو يتمشى فى الحقول • وفى مبدأ الأمر لا يرى شيئا ، ولكن فى النهاية تقع عيناه على بعض المناظر وعندئذ تبدأ الدورة مرة أخرى •

واقترن فنسنت بكريستين لفترة طويلة من الحياة بغير زواج • ولكنها لم تكن نفهم الا قليلا مما كان فنسنت يعمل ، وكانت تعتقد أن نهمه فى تصوير الأشياء ضرب من الأفكار الثابتة التى تكلف غالبا وأدركت أن الرسم هو الصخرة التى بنيت عليها حياته • ولم تبذل أية معارضة • والنتيجة أن التقدم البطيء والتعبير الأليم فى عمله لم يعقها عن معاشرته ، فقد كانت كريستين رفيقة طيبة لأغراض الحياة المنزلية العادية • ولكن الحياة العادية المنزلية لم تكن تحتل الا جزءا ضئيلا من حياة فنسنت •

وعندما كان فنسنت يضطر الى العمل بالبيت من الصباح حتى يرخى الليل سدوله ، كان من الصعب أن يحافظ على علاقة مرضية معها ، وعاد يرسم من جديد وكان يوفر من التقود التى يصرفها على الألوان • ولكن الموديلات كانت تلتهم ماله على حساب بيته وأسرته • فقد كان الناس الذين يقبلون أن يعملوا لقاء أجر زهيد فى أسوأ نوع من الأعمال الحقيرة يطلبون مبلغا كبيرا لا شئ الا ليحضروا ويجلسوا أمامه • وطلب فنسنت الاذن بالرسم فى مصحة الأمراض العقلية ولكن السلطات صرحت له بأن هذا الأمر لا سابقة له عندهم ولهذا فإنه لم يستطع أن يرسم هناك الا فى أيام الزيارة •

وعندما ساءت حال فنسنت المالية والنفسية – وقد وجد أن حياته مع كريستين أصبحت مستحيلة – قرر العودة الى وطنه • فقد كان مريضا يتضور جوعا ، وكانت أعصابه مهتمة ، كما كان منهوك القوى خائز

العزيمة • وهو سوف يعود الى وطنه ليرى أمه ويقضى بيته بضعة أسابيع ليسترد فيها صحته وروحه المعنوية • وخامره احساس بالطمأنينة ام يعرفه منذ شهور طويلة عندما فكر فى ريف بلده وأسوار النباتات الشوكية وصحبته كريستين وطفلاها الى المحطة ووفقا جميعا على الرصيف وقد عجزوا عن الكلام وأقبل القطار واستقله فنسنت وبعد عنهم الى الأبد •

وفى أحضان أسرته لم يكن يتناول طعامه مع أفرادها على نفس المائدة ، بل كان يتناوله فى أحد الأركان واضعا الطبق فى حجره ، بينما كانت الرسوم التى أنجزها فى يومه ملقاة على مقعد أمامه ، وكان يتفحص رسومه بعينين نفاذتين ويمزقها اربا اربا اذا ما عثر فيها على أى خطأ • ولم يكن يتحدث أبدا الى أفراد أسرته وكانوا بدورهم نادرا ما يخاطبونه •

وبعد بضعة أسابيع من وجوده فى بلدته أخذ يخامره شعور بأن الناس من حوله يراقبون حركاته بل ويقتفون أثره • وفى بداية احساسه بهذا الشعور حاول أن يتخلص منه ، ولكنه لم يتمكن من ذلك ولكن عيون الناس كانت تحترق ظهره بنظراتها الحادة • وكثيرا ما كان يرى أشباحا لا وجود لها • وفى احدى المرات خيل اليه أنه لمح طرف الثوب الأبيض لامرأة وهى تتوارى خلف شجرة • وفى مرة أخرى وبينما كان خارجا من بيت أحد النساخين رأى شبحا يسرع فى الطريق • ومرة ثالثة أيضا وبينما كان يرسم فى الغابة ترك حامل صوره وسار الى الغدير ليشرب • وعندما عاد وجد بصمات أصابع على اللون الذى لم يجف •

كان الشبح الذى لمحه فنسنت حقيقيا • انها احدى فتيات البلدة التى أعجبت برسمه واسمها مارجو • بيد أن فنسنت لم يحس نحوها بمثل ما كانت تحس به من حب نحوه • وكانت القرية تحب مارجو ولكنها كانت لا تأمن جانب فنسنت وتتوجس منه خيفة • وحاولت والدة مارجو وشقيقاتها الأربع فصم هذه العلاقة ولكن دون جدوى •

ولم يفهم فنسنت مطلقا لماذا كان أهل البلدة يكرهونه الى هذا الحد • فهو لم يتدخل فى شئون أحد ولم يؤذ أحدا • وكان بين أهل القرية وبين فنسنت ود مفقود لأنهم كانوا لا يتقون به ولأنهم عجزوا عن فهم أسلوبه فى الحياة • واستطاع هو أن يحس بكراهيتهم تحيط به من كل جانب فقد كانوا يديرون له ظهورهم عندما يقترب منهم ، ولم يقبل أحد منهم أن يتحدث اليه أو أن يزوره وأصبح واحدا من المنبوذين •

فقد فنسنت الرغبة فى اقامة أية علاقات اجتماعية بالآخرين • وكان

الوقت الوحيد الذى يشعر فيه بالحياة هو ذلك الوقت الذى كان يكدر فيه فى عمله . أما عن حياته الشخصية ، فلم تكن له حياة بمعنى الكلمة . فقد كان مجرد آلة متحركة عمياء يصب فيها طعاما وشرابا والوانا فتخرج عند مغيب الشمس لوحات مرسومة . ولكن لاي غرض وبأى ثمن ؟ مقابل لا شيء بكل تأكيد . لقد كان يعلم أن أحدا لا يريد شراء لوحاته . اذن لماذا العجلة ؟ ولماذا يدفع بنفسه ويثير انفعالاته لكى يرسم عشرات وعشرات من اللوحات حتى أصبح الفراغ الذى تحت سريره التحاسى ممتلئا باللوحات ؟

لقد هجرت رغبة النجاح فنسنت . فقد كان يعمل لأنه يحب أن يعمل ، ولأن هذا كان يحميه من آلام عقلية ولأن هذا كان يشتت أفكاره القاتمة وذهنه المريض . انه يستطيع أن يحيا بلا حب وبلا صداقة وبلا صحة ، ولكنه لا يستطيع أن يحيا بلا فرشاة فى يده .

وأقام فنسنت مع فنان آخر هو جوجوين وقد كانا يرسمان طوال النهار ، ثم يتصارعان طوال الليل ، لا ينامان مطلقا ويأكلان قليلا . وفى احدى الليالى ذهبا الى المقهى وطلب فنسنت قدحا من الجعة المخففة ، وفجأة ألقى بالكوب وبما يحتوى الى رأس جوجوين ، فتفاداه جوجوين وحمل صديقه الى البيت والقى به على السرير ولكن جوجوين كان يحب فنسنت من جهة ، ويود مغادرته فى الوقت نفسه خوفا من اندفاعاته من جهة أخرى . ولكن فنسنت كان يتوسل اليه تارة ، ويتملقه تارة أخرى ، أو يلعبه ويهدده تارة ثالثة بل انه كان يبكى نادما على ما صدر منه تجاهه فى بعض الأحيان .

وفى احدى الليالى هاجم فنسنت صديقه فلاذ الأخير بالهرب منه فتوجه الى حجرته وتناول المرأة ووضعها على منضدة الزينة وأسندها الى الحائط وقام بقطع أذنه بالموسى ثم التقطها وغسلها ولفها فى بعض الأوراق التى كان يستخدمها فى الرسم عليها .

ظل فنسنت بالمستشفى بعد قطع اذنه فترة طويلة وقد كان يرسم خلالها أزهار وورود حديقته . وفى النهاية عاد الى بيته ولكن السكان المجاورين وأطفالهم كانوا يشيعونه بالسخرية والاستهزاء كلما مر أمامهم . ولقد فقد أعصابه مرة أخرى بعد أن طارده الأطفال فجرى الى حجرته وظل يلقي بالأكواب والكراسى وكل شيء يستطيع حمله والالتقاء به من الشباك .

ودخل فنسنت احدى المصحات العقلية وظل بها بضعة أشهر ثم خرج منها ليستعيد نشاطه مرة ، وليرتمى فى أحضان اليأس مرة أخرى .

وفى نهاية المطاف وقف بأحد الحقول وأدار وجهه للشمس وضغط بالمسدس على صدغه وجذب الزناد فخرجت الرصاصة لتقتله ، فسقط ميتا على وجهه فى طين الحقل ، وكانت هذه نهاية عبقرية مجنونة ولدت مع هذا المصور العظيم فى عام ١٨٥٣ وانطفأت شعلتها فى عام ١٨٩٠ .

سيف وانلى :

ولد سيف وانلى فى عام ١٩٠٦ بالاسكندرية وعاش بها وعشق الفن مع أخيه أدهم وانلى . كان سيف رجلا عصاميا تعلم الفن بجهوده الذاتيه ، وأقام أول معرض له مع أخيه أدهم بعد خمسة عشر عاما من العمل المتواصل فى صمت . وفاز بجائزة مختار للتصوير عام ١٩٣٦ وفاز بالجائزة الأولى فى احدى دورات بنىالى الاسكندرية فى التصوير عن لوحة « السيمفونية الثالثة لبيتهوفن » وانتخب رئيسا لجماعة الفنان والكتاب « الاتيليه » بالاسكندرية عام ١٩٦٣ ، وفتح الاتحاد السوفيتى جائزة جمال عبد الناصر عام ١٩٥٧ . ونال حوالى ثلاثمائة جائزة محلية وعالمية ، وحصل على جائزة الدولة التقديرية والميدالية الذهبية عام ١٩٧٦ ، وحصل على وسام العلوم والفنون ومفتاح الاسكندرية ، ونال درجة الدكتوراه الفخرية عام ١٩٧٦ تكريما واعترافا بدوره وفنه ، ومنح درجة زمالة الفنانين من جامعة كمبردج وجواز سفر ايجابى وأدى من نفس الجامعة . وكتب عنه فى دائرة المعارف البريطانية ولقبته فرنسا بـ « ديجا » العصر الحديث .

ولم يكن لسيف وانلى مغامرات تذكر . فلقد كرس حياته للفن قبل أن يفكر فى الزواج . عشق الفن منذ نعومة أظفاره ، وظهرت موهبته المبكرة فى الرسم فى صباه ، وظل ملازما لأخيه أدهم خلال دراسته بالمرحلة الابتدائية ثم بالمرحلة الثانوية ، وكانا يقضيان معظم الوقت فى الرسم ، ويعرضان ما يرسمانه على أصدقائهما ومعارفهما . وكان أدهم مهتما بشئون الاتيليه . فكان يجهز الحامات ويعد القهوة ويقضيان الوقت فى الرسم وفى النقد المتبادل لما ينتجه كل منهما . على أن القدر كان قاسيا على سيف ، اذ حره من أخيه اذ اختطفته يدا المنية ، فظل الأخ سيف وحيدا .

على أن الفنان سيف وانلى كان مقعما بالعاطفة الدافقة وان كانت عواطفه نحو المرأة قد انحسرت فى بادىء الأمر فى الحيز الرومانسى . فكان يرى فى المرأة الجمال المقتبس من العديد من النساء الجميلات . فكان يرى المرأة حلما جميلا وطيفا خلابا . ولكنه حصل على شريكة حياته احسان

مختار وقد كانت له التلميذة الوفية وصديقة العمر المخلصة والزوجة الوفية .

لم يكن سيف وانلى يعرف المواعيد والحساب . ولم يتقن بروتوكولات الرياء وأصول المراوغه . فكان دائم الانهماك فى العمل . فكان اذا قام الى احدى لوحاته ليبدأ العمل فيها ، لم يكن لينام الا اذا انتهت أو انتهى . أما اذا هو تركها فانه لم يكن ليعود اليها الا اذا كتب لها القدر ذلك .

وكان سيف فوضويا فى مرسمه الكبير الذى كان شبه بقعة من لون هادئة زاهية تتحرك فى فراغ . عاش فيه ببساطة وكانت حياته شبيهة باللوحة الكبرى التى لم يرسمها بعد . وخلق أشكاله من الفراغ الذى كان يحيط به .

وكان الحزن والوحدة والمرض والحياة مزيجا هائلا من المذاهب والتيارات الخاصة فى حياة سيف ، وقد تحولت بين يديه الى أشكال ذات صدق جديد من الرؤية الذاتية .

ولم يشأ وانلى أن يكون اعلانيا ، ولم يكن يعلم أنه يصير يوما ما من كبار الفنانين فى العالم . ولم يهدف الى الشهرة ولكن الحظ كان يسير نحوه بخطوات سريعة .

ولم يلتزم سيف وانلى بأسلوب خاص لاحدى المدارس الفنية ، كما أنه لم يلتزم بمذهب فنى معين . ومع أنه خاض مذاهب ومدارس شتى ، فهو لم ينتم الى احدها . فصار فريدا فى النهاية لأنه كان فنانا متميزا له المقلدون الكثيرون واوليادون الكثيرون أيضا . ولأنه عصامى فقد تعلم الفن دون دراسة أكاديمية .

وعاش فى مرسمه الثالث والأخير وحيدا . وكان الحزن يفاجئه بقعة فيتربك اللون الأسود والمعتم فوق اللوحة التى يرسمها . ومع ذلك فان البهجة والفرح كانا يخيمان على سمائه فى بعض الأحيان .

وفى بيته فوق سينما رويال بالاسكندرية كان يقع مرسمه حيث تقابلت الكتب والألوان والفرش وزجاجات الحبر والاقلام وعلب السجائر والكبريت وطاقيات السجائر الفارغة والمزدحمة . وأكثر ما يدهشك هذا العدد الكبير من اللوحات المكدسة أو المتراصة التى تكاد تحجب نور الشبابيك المظلة على هذا الحى الهادى . مئات الألوف من الأعمال واللوحات والاستكشاث . يتراعى لك فيها الخط واللون والتكوين بل والرمز .

ورحل سيف وانلى فى شهر فبراير عام ١٩٧٩ قبل أن يرى متحفًا يضم أعماله وأعمال أخيه أدهم وانلى .

عن مجلة النوحة ديسمبر ١٩٨٠

بيتر سيلرز :

فى الأسبوع الأخير من يوليو عام ١٩٨١ مات الممثل سيلرز فى إحدى مستشفيات لندن اثر أزمة قلبية حادة . وهو من أعظم ممثلى الكوميديا فى العالم . وقد بدا موته مفاجئا لمن لا يعرفون أو يتابعون أخباره الخاصة ، خاصة وأن سيلرز الفنان كان موجودا ومنتشرا فى مهرجان كان السينمائي فى مايو من نفس العام الذى مات فيه . وكان فى المهرجان فى حالة من المرح الشديد ، كما كان يبدو حيويا وأقل من عمره الحقيقى وهو أربع وخمسون سنة وكانت ابتسامته الساحرة لا تفارق وجهه ، مثلما لا تفارقه زوجته الصغيرة الجميلة ليد التى جلست الى جواره فى المؤتمر الصحفى الذى تلا عرض آخر أفلامه وكان جمالها ملفتا للأنظار .

ولكن ربما كان سيلرز يضع قناعا من الأقنعة الكثيرة التى اعتاد أن يستخدمها فى أدواره . أو ربما كان يتقمص إحدى الشخصيات التى ظل يمتع بها السينما فى العالم كله طوال أكثر من عشرين سنة . فالأخبار والحكايات والتحليلات التى حملتها الصحف ووكالات الأنباء على اثر وفاته تؤكد أن حياة هذا الفنان الخاصة قد تميزت بالزيجات الفاشلة والصحة العليلية .

وكان سيلرز يقول لأصدقائه « ليس لدى ما يدلنى على من هو بيتر سيلرز . وكان ميالا فى السنوات الأخيرة الى الغرق فى فترات طويلة من الوحدة والكتابة . وفى إحدى هذه الفترات قال : « لست شخصا مسليا فى أى حفلة ، وانما أجلس منزويا فى أحد الأركان »

ولقد ولد بيتر ريتشارد هنرى سيلرز فى شاحنة لحدى فرق المسرح المتجولة فى ٨ سبتمبر ١٩٢٥ فى بلدة « سوث سى » الانجليزية حيث كان والداه عضوين فى الفرقة التى يشتركان فى إحدى جولاتها .

ونشأ بيتر مع هذه الفرقة الى أن قامت الحرب العالمية الثانية فعصل لفترة مع فرقة العروض الموسيقية التابعة للسلاح الجوى الملكى ، ثم أصبح نجما اذاعيا فى بريطانيا فى الخمسينيات ، وكان يقدم سلسلة من الاستعراضات تحت عنوان « جودن شو » وكان دخول سيلرز الرئيسى الى عالم الأفلام السينمائية فى الفيلم البريطانى « اننى على ما يرام جاك » حيث

لعب دور مستول متلاعب في احدي النقابات ، ثم أصبح نجما عالميا في
أوائل الستينات حينما اشترك مع صوفيا لورين في بطولة « المليونيرة » .

ومن بين جميع أدواره اشتهر سيليرز بدور « المفتش كلوزو » المخبر
السرى الفرنسى غريب الأطوار فى الافلام التى عرفت باسم بنك بانتر .
وقبل وفاته بأيام قليلة كان قد بدأ العمل فى سيناريو الفيلم الخامس من
افلام بنك بانتر بعد أن اشترك فى أربعين فيلما طوال حياته .

ولكن على الرغم من نجاحه الكبير على الشاشة فان حياة سيليرز شابته
المشاكل المنزلية . فقد تزوج أربع مرات . كان زواجه الاول وأطول
زيجاته عمرا زواجه من الممثلة الاسترالية « آن هاو » التى أنجبت له
طفلين . وفى أوائل عام ١٩٦٤ تزوج من الممثلة السويدية « بريت اكلاند »
وكانت فى الحادية والعشرين من عمرها ، فأنجبا « فيكتوريا » التى تبلغ
من العمر الآن ١٥ سنة ثم انفصلا بعد خمس سنوات من الزواج . وفى
سنة ١٩٧٠ تزوج من « ميراندا كدارى » ثم انفصلا . ومنذ ثلاث سنوات
فقط تزوج سيليرز من ممثلة ناشئة أخرى اسمها « لن فريدرى » ومات
وهى زوجته .

وقد أعترف بيتر سيليرز ذات مرة بأن الأزيمة التى تعاوده كثيرا هى
أزمة بحثه المستمر عن هويته الحقيقية وقدرته على تجسيد هذا الخليط
الغريب من الشخصيات الفنية . وقال « لن أستطيع أبدا أن أصبح نجما
حقيقيا لهذا السبب . فأنا ممثل شخصيات ، ومع ذلك لم أستطع أبدا
أن أمثل شخصية بيتر سيليرز بالطريقة التى يمثل بها كارى جرانت
شخصية كارى جرانت على سبيل المثال ، لأننى لا أمكك تصورا محمدا
عن نفسى . وقد كان سيليرز أول ممثل كوميدى يعترف بخوفه من القيام
بدور المهرج فى حياته الخاصة . وقال « لا يوجد فى هلامحى أية سمة
فكاهية » وقال أيضا « ليس هناك ما أخشاه أكثر من ذلك الصمت البغيض
الذى يخيم حينما تستقبلنى جماعة ما من الناس . فأعرف أنهم يفكرون
بينهم وبين أنفسهم وسط الصمت المطبق قائلين « ها هو قد وصل وفى
آية لحظة فانه يمكن أن يقول أو يفعل شيئا يجعلنا ننفجر من الضحك
ولكننى لا أفعل شيئا من ذلك بالطبع » . وقد قالت زوجته « لن » ذات
مرة « ان عقله فى حالة غليان مستمر بحثا عن الغرض من وجوده فوق
هذا الكوكب وما اذا كان وجوده يساوى شيئا على الاطلاق » .

وقد تجل انشغال بيتر سيليرز بالبحث عن هويته الحقيقية وعن معنى
حياته فى تصميمه على أن يلعب دور « تشانس » فى فيلم « أن تكون هناك »
الذى رشح لاحدى جوائز الأوسكار فى وقت سابق على هذا العام ، كما توقع

جمهور مهرجان كان السينمائي الذي عقد في مايو الماضي أن يفوز عن هذا الدور بجائزة التمثيل وقد جسدت شخصية « تشانس » بشكل واضح اصرار بيتر سيلرز المستمر على أنه يملك شخصية متميزة وذلك لتقديرها، شخصية رجل لا يعرف شيئاً عن العالم الا من خلال التلفزيون .

ومن بين الشواهد القوية على قلقه في حياته الخاصة كان رفضه القيام بأى دور على المسرح متعللاً بأنه لا يستطيع أن يؤدي الدور نفسه بالكلمات والحركات نفسها ليلة بعد ليلة طوال شهر .

ويتجلى نفس المعنى - أى القلق وعدم الاستقرار - في بعض عاداته كتغييره للسيارات مثل الجوارب فقد اشترى سبعين سيارة في سبع سنوات . وقد كان مسرفاً اسرافاً غير عادى وكان يقول « أنا لا أومن بأن أكون أغنى أهل المقبرة » وقال أيضاً النقود لا تجلب السعادة « هل رأيتم أبداً مليونيراً مبتهجاً ؟ أو يفعل الأشياء التى يريد أن يفعلها ويعيش الحياة التى يعتقد أنها الأكثر أهمية ؟ » .

وقد سئل ذات مرة عن أقصى طموحاته فأجاب أظننى مازلت بحاجة الى ذلك العمل الكبير الفريد الذى يجعل الناس يتذكرونى دائماً « وحينما سمع المخرج الأمريكى « بلاك ادوارز » الذى قام بإخراج أفلام سيالز الخمسة عن « المفتش كلوزو » خبير موته قال « ان موت سليزر ضربة مؤلمة فقد فقد العالم موهبة كبيرة » .

أما الكاتب الأمريكى « جو هيامز » الذى اشترك مع سيلرز فى كتابة « سيرة حياته » تحت عنوان « سوق سليزر » فقد قال أن سليزر كان رجلاً شجاعاً رفض أن يسمح لقلبه الضعيف بأن يعطل عمله وكان يريد أن يشرع فى مراجعة مخطوط الكتاب فى اليوم التالى لموته وحينما قلت له انه لا يستطيع أن يعمل وهو مريض قال لى « لا تهتم فان عليك أن تعيش قبل أن تموت والا فسوف تموت قبل أن تعيش » .

أما الممثلة « اليك سوميرز » التى لمعت مع سيلرز فى فيلم « طلبة فى الظلام » فقالت انه كان ممثلاً يسهل على زملائه الممثلين العمل معه . وقالت « لقد كان رائعاً فى ارتجاله أسلوب أدائه التمثيلى حينما تبدأ الكاميرات فى العمل . وشهدت بعكس ما كان سيلرز يقوله عن نفسه فقالت « انه شخصية دائمة للغاية وممثل كوميدى عظيم » .

أما بيتر سيلرز نفسه فقد كان يحب أن يصف نفسه بأنه الرجل الذى لا كيان له ، لكنه الذى يملك ألف صوت . ورغم أن النقاد فى الغرب وصفوه بأنه واحد من أعظم ممثلى الكوميديا السينمائية منذ شارلى شابلن وواحد من ألمع الشخصيات ، فقد كره سيلرز دائماً أن يمثل شخصيته

الخاصة أو ربما كان كرهه ناتجا عن عجزه عن ادراكه لشخصيته . فقد كان يقول اننى لا شيء على قدر علمى وليست لى شخصية أتميز بها من أى نوع ليست عندى شخصية أقدمها للجمهور وليس عندى ما أعرضه ورغم أن النقاد والمخرجين وصفوه بأنه ممثل كوميدى ، فقد كان سيلزر نفسه يصر على أنه لم يكن ممثلا كوميديا وإنما ممثل شخصيات ، وذلك أيضا على الرغم من اصراره كما قلنا بأنه لا يملك شخصية خاصة به .

وقد تكون الشخصية التى يمثلها شخصية عالم مجنون أو ضابط مولح بالقتل أو دوق أرستقراطى متعال ، أو مخبر سرى دائم الهذيان بأسرار القضايا ، ولكنه لم يكن يستطيع أن يعثر على مكونات شخصية بيتر سيلزر نفسه . ومن أكثر أفلام سيلزر شهرة فيلم « الفار الذى زار » وفيلم « أنا بخير يا جاك » أو « لوليتا » و « الدكتور سترنج لوف » . وقد مثل أول أفلام المفتش كلوزو مع المجرم العتيد بنك بانتر عام ١٩٦٣ فى الفيلم الذى حمل عنوان « بنك بانتر » ثم قام بتمثيل نفس الشخصية فى أفلام « طلبة فى الظلام » و « عودة بنك بانتر » و « بنك بانتر يضرب من جديد » و « انتقام بنك بانتر » .

وكان سيلرز يعتزم أن يكتب بنفسه قصة وسيناريو الفيلم السادس من نفس السلسلة بعنوان « حكاية حب بنك بانتر » لولا أن عاجلته المنية فمنعته من أن يتحول الى كاتب لقصص وسيناريوهات أفلامه وان كان قد ترك بعض سطور من قصة حياته .

(عن مجلة الدوحة ديسمبر ١٩٨٠)

هى زيادة :

كانت « مى » أنسة لبنانية ، تكتب العربية والفرنسية ، وتقابل الرجال وتتحدث الى الأدباء وأهل الفكر ، ويتحدثون اليها ، وفيهم أكثر من أعزب عاش حياته بلا زوجة ، وهم جميعا بين متزوج وأعزب ، يضطربون فى مجتمع لا تبدو فيه المرأة الا كالطيف ، واذا أسفرت واحدة من النساء ، كانت كالمحجبة تماما ، لأنها لا تحسن حديثا يشوق الرجل المثقف أو يمتع ، أو يثير خياله ، أو يوحي اليه أو يلهمه بفكرة أو عاطفة أو خاطرة . ولذلك فقد تجمع حولها عدد غير قليل من الرجال ، بعضهم مثلها من لبنان وسوريا كخليل مطران وداود بركات وأنطون الجميل وشبلى شميل ، ونجيب هواينى ، وبعضهم من مصر كالطيفى السيد وعباس العقاد ومصطفى عبد الرازق ومصطفى صادق الرافعى وأمين

واصف . وكانت تتبادل مع بعض هؤلاء الرسائل ، ومن هذه الرسائل،
ومما نشر عن أحاديث الندوة ، تحس أن هذه الأحاديث تكاد تكون غزلا
مستورا بين صاحبة الندوة وزائريها . فالجميع يحاولون التودد اليها
فى تحفظ واحتياط ، وهى تستثير عواطفهم ، اذ تتلطف معهم ، وتقترب
وتبتعد من الواحد منهم بعد الآخر ، وفى حضور الآخرين ، فيكون لهذه
اللعبة - لعبة الحب المستور - نشوة فى نفوس هؤلاء المحرومين من المرأة
فى الصورة التى تمثلها « مى » ويخرج كل منهم من الندوة ، وهو أسعد
حالا ، وأطيب نفسا . ولعل بعضهم كان يخرج من هذه الندوة وهو
يحسب أنه ظفر من ودها والتفاتها بأكثر مما ظفر سواه .

يقول عنها الكاتب الكبير فتحى رضوان « ولقد أحسست على أوضح
صورة ، بالأثر الذى كان لى فى مجتمعنا وقتذاك فى محاضرة ألقته فى
قاعة الجمعية الجغرافية . لقد كانت القاعة ممتلئة فلم يبق مكان لواقف
أو جالس ، ولما ظهرت « مى » على المنصة وفى يدها منديل ، ورأسها
تميل فى دلال لطيف يمينا ويسارا راحت الأنظار تتابعها وتلاحق حركاتها
فى شغف باد ، ولم تلخر « مى » بدورها وسعا فى أن تحرك شجون
السامعين بنبرات صوتها ، وطريقة أدائها ، فكانها مطربة . والحق أنى
لا أذكر هذه المحاضرة حتى أرانى أخلط بينها وبين أم كلثوم فى حفلاتها
الغنائية . وهناك شبه بينهما من حيث تكوين جسميهما . . وانقطعت
أخبار « مى » منذ ذلك اليوم فلم أعد أسمع شيئا عنها ، فقد انقطعت
عن الكتابة فى الصحف ، وفجأة سمعت أن قضية رفعت من بعض أقاربها
عليها لتوقيع الحجر عليها (بعد وفاة والدتها) ، وأنها تعاني اضطرابا
عصبيا » .

وقيل ان عزلتها الشديدة وانكارها القاسى لحاجيات جسمها العاطفية،
أورثها هذا المرض ، وأخذت تعالج فى مصحة بلبنان ، « وبذلك انطوت
صفحة كاتبة من ألمع كتاب العربية ، كانت آثارها على اختلافها آية من
آيات الرقة ، تنضج بالانفعال الوجدانى ، وتتسم بالحزن الهادى ،
وتمتاز عن غيرها من الكاتبين بموسيقية وشاعرية تدل عليها . فلم تكن
« مى » تصطنع أسلوب الرجال ولا تقلدهم ولم تكن رجلا فى ثياب امرأة
بل كانت امرأة حتى أطراف أصابعها ، وقد استطاعت بأنوثتها الناضجة
ولطفها الأخاذ ، وأسلوبها الفريد فى الحياة أن تكون مصدر الهام رجال
كثيرين أحبوها وأسرفوا فى الحب ، وظنوا جميعا أنها أحببتهم ، فأسعدهم
هذا وحرك وجدانهم ، فأسدوا الى الأدب العربى أياد بيضاء ، وأضافوا اليه

صحفا باهرة الفضل فيها راجع الى مي التي عاشت وحيدة وماتت في عزلة موحشة .

ويقول عنها سلامة موسى « على أنظر أن السبب للترزع النفسى الذى أصاب مي كان انتقالها الفسيولوجى من الشباب الى الكهولة . وهذا الانتقال كثيرا ما يخل بالانزان الفسيولوجى عند بعض النسوة وقد ماتت مي منذ أكثر من سنتين بعد سنوات قضتها فى مستشفى الأمراض العقلية فى لبنان ، ولما عادت زرتها مع صديقى الأستاذ أسعد حسنى ، فتحت لنا الباب . فرأيت شخصا لا أعرفه : رأيت سيدة بيضاء الشعر كأنها فى السبعين فسددت عيني ، فغمزنى أسعد وهمس : الأنسة مي . فسلمت وتضاحكت . ولكنها أدركت كل شئ واستولى على اكتئاب وخجل وجمود . وارتسمت فى ذهنى صورة العذاب النفسى الذى لقيته هذه المسكينة مي فى مرضها . ولكن سرعان ما زال عنى الاكتئاب والحجل والجمود ، اذ شملتى أسف . فان مي قعدت الينا وشرعت تقص علينا ما قاسته فى المستشفى وكيف ألبسوها « الجاكته » التى تمنع العريضة عند المجانين ، وكيف أضربت هى عن الطعام ، ثم كانت تروى لنا ما وقع فتذكر كيف أن أدباء مصر نسوها وتركوها ولم يسألوا عنها ، كانت تضحك مرة وتبكي أخرى . وتكرر منها هذا كثيرا وأدركت أنها لا تزال فى حاجة الى المستشفى .

ويقول سلامة موسى عن مي زيادة أيضا « ومخلفات مي الأدبية كثيرة ، ولكنها كانت فى حديثها أبرع وأذكى مما كانت فى جميع ما كتبت ، وكنت أقول لها ان السبب لتفوق حديثها على مقالاتها أنها شرقية تخاف فى الكتابة أن تبوح بكل ما تفكر فيه ، ولكن هذا الخوف يزول عنها فى الحديث . وقد يتساءل القارئ هنا ولم لم تتزوج مي مع جمالها وثقافتها . فالجواب انها كانت تعيش فى وسط شرقى ، ولو كانت مي قد نشأت فى برلين أو باريس أو لندن لوجدت الكثيرين ممن ينشدون الشرف والسعادة بالزواج منها والفخر والمجد بالتصاق تاريخهم بتاريخها . ولكن اخواننا اللبنانيين على الرغم من عصريتهم ، لا يزالون شرقيين ولم يستطيعوا أن يسيغوا زوجة تستقبل ضيوفها فى صالون أدبى له حرية الصالونات الأدبية فى المناقشة والاختلاط . وبكلمة أخرى نقول : ان مي عاشت عمرها قبل ميعاده بخمسين سنة » .

وقد وصف الدكتور منصور فهمى زيارة قام بها لى تشبه زيارة سلامة موسى لها فقال : « طرقت على الأدبية بابها فى أصيل يوم من الأيام ولعل ذلك كان فى سنة ١٩٣٦ ونابرت فى دق الجرس وفتح الباب لى فواربة فبرولت الى الداخل ، فاذا بالسيدة التى فتحت لى الباب

انسانة نفشاء الشعر ، مشعنة الرأس ، شاحبة الوجه ، مقرحة العين
يلف جسمها المترهل جلباب أبيض فضفاض ، وتلابسه أشعة صفراء خافتة
يرسله مصباح كهربائي صغير يتدلى من سقف الدهليز . انها « مى »
الآفلة ، ولم أتبين منها ومن بقايا شروقها الا ابتسامة باهتة تتأرجح على
شفتين تحاول أن تغزوها طلائع النحيب ووسواس الهموم . وقفت
السيدة فى مدخل الدهليز دون أن تتكلم والابتسامة الذابلة الحائرة تتردد
على ثغر عهدته حافلا بالسناء ومليئا فيما مضى بأزهر البسمات ولكنه
اليوم كاد أن يكون متقلصا من الألم . وكأنها الأدبية تغمرنى بكل نظراتها
وتصوبها الى هيكلها وكأنها كانت ترفقها بتيار من عدوبة وحنان . ولكنها
لم تشر الى بالدخول الى غرفة الاستقبال ولم تستدرجنى اليها حتى ولم
تشر الى بالجلوس على مقعد من المقاعد المبعثرة فى المدخل ، وظلت واقفة
أمامى ناظرة الى وجهى شبه باسمه وباكية ومتوسلة . على أننى لم أفقد
رباطة الجأش وحرصت على أن تصل كلمتى المحدودة القصار الى نفسها
وتنفذ اليها فى الأعماق . ولكن السيدة التى أوجه اليها كلمتى القاطعة
الصادقة لا تجيب ، وتظل تغمرنى بنظرات فيها العطف وفيها الحنان .
وتتفطر الدموع الى عينها الجميلتين الذابلتين وتنطق فى همس بنحو تلك
الكلمات المبهمة المتقطعات البعيدات من صوغ العبارة المتصلة والخاليات
من المعنى المتسلسل الصريح شكرا . شكرا . لاشئ أريد النوم . رب لم
كانت الخطيئة ؟ » .

وأدركت أن الأدبية - لا تريد أن يقتحم عزلتها أحد ، فخرجت
ورددت الباب ورائى فى رفق ، وأخذت أضرب فى الشارع وفى خيالى صورة
الكاتبة الآفلة وفى نفسى تأثر عميق الى أن استقر بى المقام فى المقهى أو
مقصف غير مأهول فجلست وأخذت أقول لنفسى : ألا أن الحسنات قد
تؤذى أربابها وأن الفضائل قد تضيع أصحابها . » .

وكتبت مى عن محنتها لأقربائها وأصدقائها . من ذلك ما كتبتة الى
ابن عم لها يدعى جوزيف :

« لم أعد أكتب وكلما حاولت ذلك شعرت بشئ غريب يجمد حركة
يدى ووثبة الفكر لدى . انى أتعذب شديد العذاب يا جوزيف ولا أدرى
السبب . فانا أكثر من مريضة وينبغى خلق تعبير جديد لتفسير ما أحسه
فى وحولى انى لم أتألم أبدا فى حياتى كما أتألم اليوم ، ولم أقرأ فى
كتاب من الكتب أن فى طاقة بشرى أن يتحمل ما أتحمّل . ووددت
علمت السبب على الأقل ، ولكنى لم أسأل أحدا الا وكان جوابه لا شئ . »

انه وهم شعورى تمكن منى . . ان هناك أمرا يمزق أحشائي ويميتنى كل يوم بل وفى كل دقيقة . لقد تراكمت على المصائب فى السنوات الأخيرة ، وانتقضت على وحدتى الرهيبة التى هى أكثر منها جسدية فجعلتنى أتساءل كيف تمكن عقلى أن يقاوم عذابا كهذا . وكان عزائى الأوحى فى محنتى هذه مكتبتى ووجدتى الشعرية ، فكنت أعمل كالمحكومة بالأشغال الشاقة لعل أنسى فراغ سكنى ، أنسى غصة فى نفسى ، بل أنسى كل ذاتى . انه ليدهشنى حقا أنى استطعت أن أكتب هذه الرقعة . ولعل الفضل فى هذا يعود جزئيا الى اللغائف التى أدخلها ليل نهار - أنا التى لا عهد لى بذلك أدخلها لضعف قلبى هذا القلب السليم المتين الذى لا يزال يقاوم . وأسلم لابنة عمك مارى .

وفى ليلة من ليلالى شهر أكتوبر عام ١٩٤١ تعلن المرضة أن المريضة تنفسها يضيق ، ويحاول الطب عبثا انقاذها ، ثم تنطوى آخر صفحة من هذه الحياة العجيبة لأديبة عربية ، أرادت أن تكون عربية بعقلها ، شرقية بوجدانها ، فدفعت ثمن هذا التمزق آلاما ، كانت ثمن صدقتها مع نفسها وحيرتها بين العالمين .

(عصر ورجال - فتحي رضوان ص ٣٢٩)

عبد الحميد الديب :

من مواليد عام ١٨٩٨ ومن أهالى مديرية المتوفية . يقال ان والده كان تاجر قطن فقد ثروته فى كارثة من كوارث التجارة ، ويقول البعض ان والده كان جزارا رقيق الحال ضيق الموارد فى قرية كمشيش التابعة لمركز البتانون ، وقد أرسله أبوه الى الأزهر أى الى المعهد الدينى بالاسكندرية ، وقد كانت حياته أثناء تحصيل العلم ، شظفا ومكابدة لآلام الفقر وحرمانه ، مع بعده عن الأهل ، ثم وفد الى القاهرة ، فلم تتغير حاله فيها عن حاله فى الاسكندرية . فقد لازمه الفقر ، وصاحبته الحاجة ، وبعد أن أتم المرحلة الثانوية فى الأزهر التحق بمدرسة دار العلوم ، ثم استسلم لداء تعاطى المخدرات الوبيل ، فأفسد عقله ، وهدهد عزمه ، وتركه حطاما لا يقوى على عمل ، ولا يصبر على شئ . ولما شفى منها بعد علاج فى الخانكة ، خرج هائما على وجهه ، لا يطيب له الا التنقل بين الأماكن والناس والخواطر والأفكار والأحلام .

وكان قد دخل السجن قبل ذلك ، قاده اليه المخدر الذى قاده الى مستشفى الخانكة ، وقد كانت تجربة السجن وتجربة مستشفى الأمراض العقلية خليقتين بأن تزوداه بالكثير من الصور والأفكار ، وأن تلهماه

بالعميق من الخواطر والتأملات ، ولكن يبدو أن جهازه العصبى كان قد أصابه عطب فلم يعد قادرا على أن يؤدي وظيفته فى جسم عبد الحميد . كما يؤديه فى جسم غيره من العاديين والطبيين من الناس . وقد حفظ عنه بعض الشعر يصف به زملائه فى السجن قال :

أخوان سجن قبحت من وجوههم هموم تتوالى دائما وخطوب
فمنظرهم أضحوكة كلباسهم ومخبرهم فى الحادثات رهيب
لقد كنت فيهم يوسف السجن صالحا أفسر أحلاما لهم وأصيب

ثم تمضى بعد ذلك حياة عبد الحميد الدير مأساة ومهزلة فى وقت واحد . فقد عرف من ألوان الضيق والفقر ، أقصى ما عرفه الفقراء المعدمون ، فى مدينة كبيرة ، وعرف فى الوقت نفسه ، حياة لا تخلو من طرفة ومتعة . فقد حرص بعض علية القوم من وزراء وأدباء على التلطف معه ، وكسب وده ، ومد يد المساعدة اليه بالقليل ، فكانت له معهم مواقف ، مدحهم وهجهم ، وتردد على مجالسهم ودورهم ثم هجرهم ، وبقي آخر الأمر على حاله من الفقر والخمول ، لم تنشر له صحيفة كبيرة قصيدة ، ولم يكتب عنه مقال ، ولم يعترف به بين الشعراء الكبار أو الصغار . فكان شعره ينظم ويلقى ، وتتناقله الألسن ، ويبدى المعجبون إعجابهم به ، ويظهر القادحون سخطهم عليه فى الشارع ، وعلى قوارع الطرق وفى المقاهى وأندية الصحف ، بين ضحك الضاحكين ، وهزل الهازلين ، وكثوس الحمر تدور وأكواب الشاى تشرب ، والقادمون والراجلون يقدون ويرجلون ، تشيعهم وتستقبلهم القهقهات والنكات ، وصيحات الترحيب والتوديع . وعبد الحميد الدير بين هذا كله يتلقى الطعنات ويردها ، ويشخر بالمهانة حينما وبالسرور والسعادة حينما ، اذا ظفر بكأس أو بسيجارة أو كوب شاى ، أو بعبارة تشجيع ، أو بمعجب جديد . ثم يخرج بعد ذلك ليستأنف سيره فى الشوارع باحثا عن ناد آخر ، تختلف فيه عن سابقه الوجوه ، والمشارب والأذواق ، ولكن لا يختلف هو حظه منه ، فقد يكون الأول للأغنياء ، بينما يضم الثانى الشبان الذين لا يفضلون الدير كثيرا سعة رزق أو علو مكانة أو شهرة .

وقد حاول الدير أن يجد فى تجواله وتنقله عملا فلم يوفق ، لا لأن الأبواب أوصدت فى وجهه ، كما يظن ولا لأن حساده أرادوا الكيد له كما يردد فى شعره ، ولكن لأنه لا يريد أن يعمل ، ولا يحتمل أن يبقى فى مكان واحد لساعات . يواصل جهدا منتظما فلا تصدقه حينما يقول مثلا :

حظى وهصرعه فى لين أخلاقى وقيض عطفى على قومى واشفاقى
ومن حبه الطلا أخلاف نشوتها عدا على الكأس طورا أو على الساقى
بين النجوم اناس قد رفعتهمو الى السماء فسدوا باب أوزاقى
يا أمة جهلتنى وهى عالمة أن الكواكب من نورى واشراقى

فمفتاح شخصية الديب هو أنه مطبوع على التجول ، وأنه تأخر عن زمانه . فإو أنه ولد فى عيد الخلفاء السلاطين والأمراء ، فلعله كان يجده واحدا يبسط عليه رزقا لا يطلب منه عملا أن يسمعه شعره كلما جاد عليه شيطان الشعر بشيء .

وقد ظن الديب ، أن سابقة دخوله السجن والمستشفى هما اللتان حالتا دون حصوله على وظيفة ، وهو ظن ليس صحيحا فى جمالته ، ذلك لأن آخرين حكم عليهم بأكثر مما حكم به على الديب ، ولكنهم استطاعوا أن ينجحوا فى الحياة ، وأن ينسوا الناس ماضيهم ، لأنهم كانوا راغبين فى العمل ، وقادرين على تحمل متاعبه .

ولقد حاول الأستاذ فتحى رضوان أن يساعده بطريق مشرف فيقول « ولقد حاولت أن أستعين به فى بعض أعمال مكتبى ، فطلبت إليه أن ينسخ لى ملف قضية كبيرة ، كانت ستنظر أمام مجلس عسكري تابع لمصلحة الحدود ، وذهبت يوما الى المصلحة لأرى ماذا يفعل ، وكم قطع فى العمل الموكول إليه ، فرأيت (جاكتته) التى كان يلبسها ملقاة على الأرض ، ووجدته هو داخل المكتب الذى كان ينسخ فيه ، متماسكا مع الموظف المختص ، والدم يسبيل من فمه ، فحلت بينهما ، وألبسته (الجاكتة) وسألته عن الأمر ، فعلمت منه بصعوبة أن الموظفين الذين كانوا فى الحجرة كانوا يتبادلون بعضهم مع بعض نظرات وعبارات الهزاء به ، وأنه لم يطق صبيرا على هذا ، فرد عليهم بما رأى جزاء فاقا ثم وقعت المعركة . فأدركت عدم جدوى هذه المحاولة ، وأخذته من يده ، وأنا أطيبت خاطره ، حتى انبسطت نفسه ، وضحك وعاد إليه صفاؤه ونسى من أمر هذه المعركة كل شيء » .

ولقد ساعده عبد الحميد عبد الحق فى كسب عيشه بأن عينه فى وظيفة كتابية فى وزارة الشؤون الاجتماعية . وذلك بعد أن سمع منه قصيدة فى معهد الموسيقى الشرقية أطربته وأعجبته . ولما عين فى الوظيفة استمرى عصا وراح يتوكأ عليها فى طريقه الى الديوان ، ويديرها فى الهواء تفاخرا وتعاطفا ، ولكن لم يكده ينقضى عليه فى الوظيفة الا أيام حتى طولب بمسوغات التعيين أى المستندات التى تجيز تعيينه من متل

حصوله على شهادة دراسية مع شهادة الميلاد وصحيفة سوابقه . ولما كان قد حكم عليه ، وكان قد استرد اعتباره بمحو هذه السابقة من صحيفته ، فقد كان مطمئنا الى أن تعيينه أصبح ممكنا ، ولكن الظاهر أن خلافاً ثار حول هذه النقطة في ديوان الوزارة فتأخر تعيينه ، فكتب الديب الى الوزير يستغيث به :

منها هذا البيت :

لقد هدوني بالسوغ وانبرى يناوئني منهم وضى وأربد

ولكن فرح الديب بالوظيفة لم يلبث حتى برد . فقد كان المرتب ضئيلا ، ولم يتحقق أمله في احتلال مكتب خطير ، ورأى نفسه آخر الأمر مرعوسا لبطل من أبطال حمل الأثقال ، كان يخشاه فلا يشعر بالطمأنينة وهو يتلقى منه الأوامر فقال :

بالأس كنت مشردا أهليا واليوم صرت مشردا رسميا

والواقع أن الديب كان شاعرا موهوبا ، وكان جديرا بأن يثرى ديوان الشعر العربي فوق ما أثراه بألوان فريدة غير مسبوقه ، وبمعان جديدة غير مطروقة ، لو أن الوسط الأدبي كان أكثر جدا ، وكانت الحياة العامة أعظم حظا من الاستقامة والقوة . ولكن الواقع أن الحياة الأدبية كان يشوبها لون من الهزل . يمارس على قوارع الطرق والمقاهي وحجرات رؤساء تحرير الصحف ، وكان أكثر هذا النشاط مصروفا الى العبث وحبك المؤامرات الصغيرة التي تسمى بالمقالب وترديد بعض أبيات من الشعر الحفيف ، والاتجار بالأدب للتقرب الى الساسة ورؤساء الأحزاب والوزراء وامتاعهم بالفكاهات والنوادر . وكان هؤلاء المتجرون العابثون الذين لم يتم أكثرهم تعليمه والذين تقتصر ثقافتهم على قراءة الصحف والخفيف من الكتب ، هم المتصرفون في الحياة الأدبية والمتصدرون لها ، ولذلك فقد سقط الديب في أيديهم ، كما تسقط الفريسة في أيدي الوحوش المتربصة ، قتلها به طويلا . وأكدوا عنده الميئ الى الكسل ، وأفقده احترامه لنفسه ، ولم تمتد منهم يد جاد الى تقويمه والارتفاع بموهبته في حدود خصائصه الجسمية والنفسية . ومع ذلك فقه جاد علينا الديب بقطع جميلة ، وضع الديب بها نفسه على رأس معاصريه من الشعراء الذين كانوا في مستواه .

كان لعبد الحميد الديب مواهب تنقصها الارادة ، وتوثب وتتهيؤ للتمرد وللثورة ، ولا يتنبهه عمل ولا يكمله عزم ، وتشرد فرارا من المتاعب:

وفكاهات ومداعبات ، ولكنه فيل كل شيء وبعد كل شيء شاعر مطبوع
لاشك في أصالة موهبته ، ولاشك في صدق عاطفته . ولعل السؤال الذي
نطرحه في نهاية المطاف هو هذا السؤال : هل الموهبة هي التي تخلق
الاديب ، أم أن الظروف العصبية هي التي تجلو الموهبة الأدبية ؟ ولعلنا
نصوغ السؤال في قالب آخر فنقول : هل عبقرية الأديب هي التي تدفع
به الى الانحراف النفسى والأخلاقى ، أم أن تلك الانحرافات النفسية عامل
مصاحب تظهر العبقرية فى اطاره ؟ لعلنا نكون قد حاولنا الاجابة عن
ذلك فى عمل سابق لنا نشرناه تحت اسم « العبقرية والجنون » وأيا ما يكون
موقف القارئ من هذا الموضوع ، فلا شك أن العبقرية ترتبط على نحو أو
آخر بقدر من سوء التوافق الاجتماعى .

٧٣	.. السورى للجديد
٧٧	.. البصمة الشخصية
٨٠	.. مخاطبة الآخرين
٨٥	الفصل الخامس : ماذا يدور بداخل الفنان ؟
٨٥	.. الاحساس بعدم الرضى
٨٨	.. الدائنية بين الصور الذهنية والواقع
٩٢	.. معركة الفنان مع نفسه
٩٥	.. ما يبدد الأذن النفسى
٩٩	.. الفشل فى تحقيق التوافق الاجتماعى
١٠٣	الفصل السادس : اذا يدور بداخل الأديب ؟
١٠٣	.. الحزن يخيم على قلب الأديب
١٠٩	.. عجز لغة الكلام عن الابانة
١١٢	.. المركب العقلى الوجدانى
١١٦	.. الإبعاد الزمانى
١٢٠	.. التفجرات الأدبية
١٢٤	الفصل السابع : المشكلات التى تجابه الفنان
١٢٤	.. تقييم أعمال الفنان
١٢٧	.. لماذا يعمل بالفن ؟
١٣١	.. المشكلات الأسرية
١٣٥	.. مشكلات الوضع الاجتماعى
١٣٨	.. خطر الميكنة المحدق بالفنان
١٤٣	الفصل الثامن : المشكلات التى تجابه الأديب :
١٤٣	.. المعادلة الصعبة بين اللفظ والمعنى
١٤٨	.. العنونة نهى الأديب
١٥١	.. العملات الكلامية المريفة
١٥٤	.. دشكله التخالف اللغوى

١٥٩	• • • • •	الفصل التاسع : مقومات الابداع الفنى
١٥٩	• • • • •	- المراحل التى يمر فيها الابداع الفنى
١٦٢	• • • • •	- تنمية التذوق الفنى عند الفنان
١٦٦	• • • • •	- الابداعية لدى الفنان
١٧١	• • • • •	- سيكولوجية الابداع الفنى
١٧٧	• • • • •	الفصل العاشر : مقومات الابداع الأدبى
١٧٧	• • • • •	- المقومات العقلية
١٨١	• • • • •	- المقومات الوجدانية
١٨٤	• • • • •	- المقومات الاجتماعية
١٨٨	• • • • •	- المقومات الحضارية
١٩٢	• • • • •	- المقومات الانسانية
١٩٧	• • • • •	الفصل الحادى عشر : مراحل نمو الفنان
١٩٧	• • • • •	- الفنان فى طفولته الأولى
٢٠٠	• • • • •	- الفنان فى طفولته الثانية
٢٠٨	• • • • •	- الفنان فى المراهقة
٢١١	• • • • •	- الفنان فى الشباب
٢١٥	• • • • •	- الفنان فى الكهولة
٢١٩	• • • • •	الفصل الثانى عشر : مراحل نمو الأديب
٢١٩	• • • • •	- الأديب فى طفولته الأولى
٢٢٣	• • • • •	- الأديب فى طفولته الثانية
٢٢٧	• • • • •	- الأديب فى المراهقة
٢٣١	• • • • •	- الأديب فى الشباب
٢٣٤	• • • • •	- الأديب فى الكهولة
٢٣٩	• • • • •	الفصل الثالث عشر : نظرية التفاعل التجبرى
٢٣٩	• • • • •	- براكم الخبرات وتراكبها
٢٤٢	• • • • •	- الخبرات المتساوقة

صفحة

- ٢٤٦ - الخبرات المتصارعة
- ٢٥٠ - المحصلات الخبرية
- ٢٥٤ **الفصل الرابع عشر : نظرية تلاقح الخبرات وتناسلها**
- ٢٥٤ - الخبرات كائنات حية
- ٢٥٧ - كيف تتلاقح الخبرات فيما بينها ؟
- ٢٦١ - الأنسال الخبرية
- ٢٦٤ - العقم الخبرى
- ٢٦٨ - تفسير الابداع بالتلاقح الخبرى
- ٢٧٢ **الفصل الخامس عشر : دن حياة الفنانين والأدباء**
- ٢٧٢ - فان جوخ
- ٢٧٨ - سف وانلى
- ٢٨٥ - بيتر سيلرز
- ٢٨٣ - مى زيادة
- ٢٨٧ - عبد الحميد الديب

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الايداع بدار الكتب ١٩٨٦/٣٥٧٩

ISBN - ٩٧٧ - ٠١ - ١٠٠٣ - ٥